

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَحْمَدُ اللَّهُ  
مُخْلِصًا لِلدِّينِ ۝

# الْوَضَاحَةُ الْكَامِلَةُ

أُردو شرح

## الْعَقِيدَةُ الطَّحَاوِيَّةُ

علم عقائد کی کتاب

جسمین اعراب عبارت، معادہ اور عام فہم ترجمہ، مقصود مصنف، تجزیہ عبارت  
اور تشریح عبارت کے تحت عقائد اہل سنت والجماعت کا اثبات ہے

تالیف

حضرت مولانا محمد اصغر علی صاحب دامت برکاتہم  
أستاذ الحديث

جامعہ اسلامیہ عربیہ

رحمانیہ چوک ومدنی ٹاؤن غلام محمد آباد فیصل آباد پاکستان







بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ  
مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۝

# الْوَضَاحَةُ الْكَامِلَةُ أُرُوْذُ شَرْحِ الْعَقِيْدَةِ الطَّحَاوِيَّةِ عِلْمِ عَقَائِدِ كِتَابِ

جسمین اعراب عبارت، سادہ اور عام فہم ترجمہ، مقصود معنی، تجزیہ عبارت  
اور تشریح عبارت کے تحت حقائق و الہامات و الجماعت کا اثبات ہے

عربی

حضرت مولانا محمد اصغر علی صاحب دامت برکاتہم  
مستاذ الحدیث

جامعہ اسلامیہ عربیہ

پیشکش کنندہ: مولانا محمد اصغر علی صاحب دامت برکاتہم





میں اپنی اس حقیر کو شکر کی اجازت ہے کاظمی صاحب رحمہ اللہ اور مفتاح الدین اور محمد مسرتیہ نور اللہ  
کی مبارک ناموں کی طرف کرتا ہوں جس کی شہود و گواہی کاوشوں نے لے لی ہے اور جس نے وہ  
اور دوسرے دنوں کو توبہ دیا اور شریعت کی طرف سے خود کو چھل کر نکلنے کا ایک تاریک دور کو روشن کیا ہے  
”الوصفۃ الکاملۃ“ بھی ان کے مبارک ہستیوں کے فیض کا ثمر ہے۔

اے رحیم کریم اور عقلمندان! انہیں دنیا، راحت کی کھسیاویں سے صرف ان فائدہ مند ہے  
 (رحیم شریف، شانِ اربعہ، مکتبہ مطاف، لاہور)۔

﴿وَنُفِثَ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ مَا يَدْرُونَ﴾

دریاء سے نہایت فاصلہ ہے کما مٹے کے قریب ہے

محمد اصغر علی ۱۳۰۵-۱۳۰۶

## میرے اساتذہ کرام

حضرت اقدس مولانا سرافاز خان صاحب مدظلہ العالی شیخ الحدیث جامعہ نعیمیہ دارالعلوم دہلی نواہ

شیخ الحدیث حضرت اقدس مولانا محمد کریم صاحب مدظلہ العالی شیخ الحدیث جامعہ دارالعلوم فیصل آباد

حضرت اقدس مولانا مفتی سید جواد حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی شیخ الحدیث جامعہ مجددیہ فیصل آباد

حضرت اقدس مولانا مفتی جمال احمد صاحب مدظلہ العالی دارالافتاء دارالعلوم فیصل آباد

حضرت اقدس مولانا عبد الکریم احمد شاہ صاحب مدظلہ العالی شیخ الحدیث جامعہ دارالعلوم فیصل آباد

شیخ الحدیث حضرت اقدس مولانا محمد عبد الرحمان صاحب مدظلہ العالی دارالعلوم فیصل آباد

حضرت اقدس مولانا محمد زید صاحب مدظلہ العالی شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ محمدیہ فیصل آباد

حضرت اقدس مولانا سراج الدین صاحب مدظلہ العالی شیخ الحدیث جامعہ تعمیر القرآن بازو پشاور

حضرت اقدس مولانا محمد موسیٰ صاحب مدظلہ العالی استاذ الحدیث و مدیر جامعہ انوار العلوم نواب

حضرت اقدس مولانا مفتی احمد جون صاحب مدظلہ العالی شعبہ افتاء دارالعلوم فیصل آباد

حضرت اقدس مولانا خادم مصطفیٰ صاحب مدظلہ العالی استاذ الحدیث جامعہ دارالعلوم فیصل آباد

حضرت اقدس مولانا محمد رئیس صاحب مدظلہ العالی طالبی مسجد جٹان کالونی فیصل آباد

حضرت اقدس مولانا حمید اللہ صاحب مدظلہ العالی استاذ الحدیث دارالعلوم فیصل آباد

حضرت اقدس مولانا محمد قاسم صاحب مدظلہ العالی شیخ الحدیث جامعہ مدینہ دہلی

حضرت اقدس مولانا محمد یوسف اوی صاحب مدظلہ العالی مستقیم دارالعلوم فیصل آباد

حضرت اقدس مولانا محمد ارشد صاحب مدظلہ العالی فیضیہ دارالعلوم فیصل آباد

حضرت قادری عبدالرشید صاحب مدظلہ العالی دارالعلوم فیصل آباد



صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر
۳۸	اللہ تعالیٰ کی خدمت میں دعا ہے	۱۹	۲	اشہاد	
	معتزلہ - حجب کی تردید		۲۰	قریبات	۲
۴۱	اللہ تعالیٰ شیخ نعمانی سے پہلے بھی حاضر تھے	۲۰	۱۹	حرف آغاز	۳۰
	معتزلہ اور حجب کی تردید		۱۸	مداہب عقیدہ و عقائد کے حالات	۳۱
۴۲	اللہ تعالیٰ احیاء عقل سے پہلے بھی ملے تھے	۲	۲۲	مہاربات علم عقائد	۴۰
			۲۳	علم عقائد کی حیثیت و حکمت شرعی	۴۱
۴۵	ظہورِ حق پر اللہ تعالیٰ نے ظہور	۲۲	۲۳	اندر عقائد	۴۲
۴۶	اللہ تعالیٰ نے تفریق کی گمراہی	۲۳	۲۴	ماخذ کتاب	۴۸
	معتزلہ میں		۲۴	توضیح و تفسیر	
۴۹	معتزلہ کا عقیدہ اور ان کی تردید	۲۳	۲۸	اقسام توحید	۴۹
۵۰	اللہ تعالیٰ نے ظہورِ حق کو انکار کیا ہے	۲۵	۳۰	اللہ تعالیٰ کو کوئی چیز پر جو نہیں کرتی	۵۰
	اللہ تعالیٰ نے انکار کیا ہے		۳۱	اللہ تعالیٰ کی ذات قدس اور دائم ہے	۵۱
۵۸	اللہ تعالیٰ نے ظہورِ حق کو انکار کیا ہے	۲۶	۳۲	اللہ تعالیٰ پر نہیں	۵۲
	معتزلہ سے انکار ہے اور حجب کا رد		۳۲	ہر کام اللہ کے ارادے سے ہے	۵۳
۵۹	ہر چیز اللہ کی مشیت و قدرت کے تحت ہے	۲۷	۳۳	ظہورِ حق کے مشاہدہ	۵۴
	معتزلہ اور حجب کی تردید		۳۴	اللہ تعالیٰ سے دیندہ سے پاک ہے	۵۵
۵۰	انکار اور حجاب	۲۸	۳۵	اللہ تعالیٰ حاضر ہیں لیکن ظہور کی	۵۶
۵۱	ہدایت اللہ کے ہاتھ میں ہے اور	۲۹		اسے ضرورت نہیں	
	معتزلہ کی تردید		۳۶	اللہ تعالیٰ راہِ حق ہیں	۵۷
۵۳	اللہ تعالیٰ شریک سے پاک ہیں	۳۰	۳۸	اللہ تعالیٰ راہِ حق نے راہِ حق کو روکا ہے	۵۸
	معتزلہ کی تردید			راہِ حق کو روکا ہے	

نمبر	عنوانات	صفحہ	نمبر	عنوانات	صفحہ
۷۹	قرآن پاک سے روایت ہونے والی اقوال کے دلائل	۳۶	۵۵	حضرت محمد ﷺ	
۸۰	حدیث مبارکہ سے روایت ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۷	۵۵	حضرت عثمان غنی کے بارے میں روایتیں	۳۱
۸۱	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۵۶	محدث کی شان پر شان سے بحث ہے	۳۲
۸۱	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۶۰	روحانی اور عینی فرق	۳۳
۸۱	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۶۱	مسئلہ ختم نبوت	۳۴
۸۱	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۶۲	مسئلہ ختم نبوت کے حوالے سے حقائق	۳۵
۸۲	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۶۶	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۶
۸۳	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۶۷	عقل اور حسیب میں فرق	۳۷
۸۴	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۶۸	علم و خدا اور حسیب میں فرق	۳۸
۸۴	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۶۹	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۹
۸۵	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۷۰	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۴۰
۸۶	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۷۱	قرآن مجید	
۸۷	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۷۲	قرآن مجید کی کلام ہے	۴۱
۸۸	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۷۳	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۴۲
۸۹	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۷۴	قرآن مجید کی صفت قریم ہے	۴۳
۹۰	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۷۵	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۴۴
۹۱	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۷۶	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۴۵
۹۲	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۷۷	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۴۶
۹۳	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۷۸	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۴۷
۹۴	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۷۹	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۴۸
۹۵	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۸۰	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۴۹
۹۶	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۳۸	۸۱	مستقل روایات ہونے والی اقوال کے بارے میں دلائل	۵۰

نمبر شمار	عنوانات	نمبر شمار	نمبر شمار	عنوانات	نمبر شمار
۵۹	تہذیبِ سمران سے ملا سفا کا نگار	۹۲	۷۳	معتز کا مذہب	۱۰۰
	اور اُس کے افکار		۷۴	مسک تقدیر میں ملائی کی راہ	۱۱۰
۶۰	جمہور کی طرف سے غلاموں کو جواب	۹۳	۷۵	مسک تقدیر میں اُلٹا گناہ ہے	۱۱۰
۶۱	سمران بیدار کی حالت میں ہوا	۹۴	۷۶	فخر تقدیر	۱۱۱
۶۲	سمران کی انعام کے قائلین کا استدلال	۹۵		روحِ باطلہ	۱۱۳
	جمہور کی طرف سے جوابات		۷۷	لوہی نظم پر ایمان ضروری ہے	۱۱۵
۶۳	اللہ کی مشیت سے حضور کا بلند ہونا	۹۶	۷۸	لوہی نظم سے کیا مراد ہے	۱۱۵
	تک پہنچنا		۷۹	مسک تقدیر کی حریف و صفات	۱۱۶
۶۴	سمران کی ذات و رویت باری	۹۷	۸۰	مسک تقدیر محل ایمان میں سے ہے	۱۱۷
	میں اختلاف			عشقِ انسانی	۱۱۸
۶۵	شبِ سمران میں رویت کرنا	۹۸	۸۱	عشق اور کرب کی برقی ہیں	۱۱۸
	عشق کو		۹۹	اللہ تعالیٰ ارش سے مستفی ہیں	۱۲۰
۶۶	عشق کوڑے کے اوصاف	۹۹	۸۳	صفاتِ ابراہیم و موسیٰ علیہما السلام	۱۲۰
۶۷	شفاقت، لڑائی برقی سے معتز کا	۱۰۰	۸۴	حمیہ نر و کا عقیدہ اور بھیہ فرقہ کار	۱۲۰
۶۸	حضورِ اقدس کی جلیقے شفاقت	۱۰۱		مالِ اقل و مالِ کثرت کا بیان	۱۲۲
۶۹	نصرت کی شفاقت کے درجات	۱۰۲	۹۵	للا ملو اور اہل بدعت کا نظریہ	۱۲۳
۷۰	عالم اور اس کے جہد کا تذکرہ اور	۱۰۳	۹۶	اہلسنت و اجماعت کا عقیدہ	۱۲۴
	معتز کا رد و اشکال و جواب		۹۷	قرآن مبارک اہل بدعت کا رد	۱۲۴
	مسئلہ تقدیر	۱۰۵	۹۸	اہل قبلہ مسلمان ہیں معتزل	۱۲۵
۷۱	حالات اور شفاقت کا لہو لہو نہ ہرے	۱۰۶		اور غرضِ تاریخ کا رد	
۷۲	مسئلہ تقدیر میں اہلسنت کا مذہب	۱۰۷	۹۹	اللہ کی ذات کے بارے	۱۲۵

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر
۱۲۰	ایمانیات اجمالی تذکرہ	۱۰۵	میں بحث رہنا جائز ہے	
۹۰	سید رسول اور نبیوں پر ایمان لانا	۱۰۶	قرآن پاک اللہ تعالیٰ کا کلام ہے	۱۲۶
	مذہب کی بنیاد		کلامت کے معانی مخلوق کا کلام نہیں	۱۲۷
۱۳۲	مرکز کبیرہ میں حق تعالیٰ اور خوارج کا مذہب اور انکار	۱۰۷	مخلوق قرآن کا مصلیٰ	۱۲۸
			حضرت امام احمدیؒ میں حق تعالیٰ کا مستقر	۱۲۸
۱۳۳	شرک شریک اور عقلا صواب نہیں ہوگا	۱۰۸	سے تہہ بل	
۱۳۳		۱۰۹	ایمان کے ساتھ کتنا احسن ہیں	۱۳۲
۱۳۳		۱۱۰	اور مہیا کار	
۱۳۳	مرکز کبیرہ میں حق تعالیٰ میں حق تعالیٰ	۱۱	الہ ایمان کا جز نہیں	۱۳۲
۱۳۳	امام احمدیؒ کی رائے		مستقر اور خداوند کا مذہب اور انکار	۱۳۲
۱۳۳		۱۱۲	مستقر اور خوارج کا مذہب اور انکار	۱۳۲
۱۳۳	اللہ بقدرے پیچھے نماز کا حکم	۱۱۳	مستقر اور خوارج کا مذہب اور انکار	۱۳۲
۱۳۳	میں پر فضیلتی یا فضیلتی کا حکم	۱۱۳	سنت والہ حق کی طرف سے جوابات	۱۳۳
۱۳۳	مسلمان کا حق اور حکام کے خلاف		اہلسنت والجماعت کا مذہب	۱۳۳
۱۳۳	ہو کہتے کا حکم		مفسدہ اور اجماع کے ذریعہ اور غرض	۱۳۳
۱۵۰	اہلسنت والجماعت کی جدت تسمیہ اور شعار	۱۱۵	مستقر اور خوارج کی تردید	
۱۵۰	حضرت محمد اللہ بن رسول اللہ	۱۱۶	جنت اور دوزخ کا فیصلہ مشیت ہادی	۱۳۶
۱۵۲	اللہ عدل اور اہل حق سے محبت	۱۱۷	خالی برسوف ہے	
	ایمان ہادی کی حلاوت		خریف ایمان میں اختلاف	۱۳۷
۱۵۳	مستقری عقلمیں کا مجوز	۱۱۸	ایمان میں ہے مرکز نہیں	۱۳۸
۱۵۳	حق اور جہاد کا بیان		نور ایمان ایمان سے بڑھتا ہے	۱۳۸
			مؤمنین اور ایمان میں ہیں	۱۳۹

نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر
۱۱۵	نیکو فتنوں اور شرارتوں کی	۱۵۴	۱۳۹	کے سر و کھاتے	۷۴
۱۱۶	نیکو فتنوں اور شرارتوں کے	۱۵۵	۱۴۰	نیز و کار	۷۳
۱۱۷	نیکو فتنوں کے	۵۵	۱۴۱	نیز و کار	۷۶
۱۱۸	نیز و کار	۱۵۷	۱۴۲	نیز و کار	۷۷
۱۱۹	نیز و کار	۱۵۷	۱۴۳	نیز و کار	۷۸
۱۲۰	نیز و کار	۱۵۷	۱۴۴	نیز و کار	۷۹
۱۲۱	نیز و کار	۱۵۷	۱۴۵	نیز و کار	۸۰
۱۲۲	نیز و کار	۱۵۷	۱۴۶	نیز و کار	۸۱
۱۲۳	نیز و کار	۱۵۷	۱۴۷	نیز و کار	۸۲
۱۲۴	نیز و کار	۱۵۷	۱۴۸	نیز و کار	۸۳
۱۲۵	نیز و کار	۱۵۷	۱۴۹	نیز و کار	۸۴
۱۲۶	نیز و کار	۱۵۷	۱۵۰	نیز و کار	۸۵
۱۲۷	نیز و کار	۱۵۷	۱۵۱	نیز و کار	۸۶
۱۲۸	نیز و کار	۱۵۷	۱۵۲	نیز و کار	۸۷
۱۲۹	نیز و کار	۱۵۷	۱۵۳	نیز و کار	۸۸
۱۳۰	نیز و کار	۱۵۷	۱۵۴	نیز و کار	۸۹
۱۳۱	نیز و کار	۱۵۷	۱۵۵	نیز و کار	۹۰
۱۳۲	نیز و کار	۱۵۷	۱۵۶	نیز و کار	۹۱
۱۳۳	نیز و کار	۱۵۷	۱۵۷	نیز و کار	۹۲
۱۳۴	نیز و کار	۱۵۷	۱۵۸	نیز و کار	۹۳
۱۳۵	نیز و کار	۱۵۷	۱۵۹	نیز و کار	۹۴
۱۳۶	نیز و کار	۱۵۷	۱۶۰	نیز و کار	۹۵
۱۳۷	نیز و کار	۱۵۷	۱۶۱	نیز و کار	۹۶
۱۳۸	نیز و کار	۱۵۷	۱۶۲	نیز و کار	۹۷
۱۳۹	نیز و کار	۱۵۷	۱۶۳	نیز و کار	۹۸
۱۴۰	نیز و کار	۱۵۷	۱۶۴	نیز و کار	۹۹
۱۴۱	نیز و کار	۱۵۷	۱۶۵	نیز و کار	۱۰۰

نمبر	عنوانات	صفحہ	نمبر	عنوانات	صفحہ
۱۵۳	عقائد اشدین کا بیان، شیخ پرورد	۱۹۹	۱۷۳	سورج کا مغرب سے طلوع ہونا	۲۱۹
۱۵۵	حضرت ابو بکر صدیقؓ کے خطبہ اولیٰ	۲۰۰	۱۷۴	وایت الارض کا ظاہر ہونا	۲۲۰
	پورے پرورشوات نبویؐ		۱۷۵	کاٹھنک کا بیان	۲۲۱
۱۵۶	عشرہ مبشرہ کا بیان	۲۰۲	۱۷۶	کاٹھنک کا بیان	۲۲۱
۱۵۷	عشرہ مبشرہ کی جہتیں	۲۰۳	۱۷۷	اللہ سنت والہ امت سے الگ ہونا	۲۲۲
۱۵۸	فدا کی مصائب عشرہ مبشرہ	۲۰۵		کاٹھنک کا بیان ہے	
۱۵۹	حضرت ابو بکر صدیقؓ کے مصائب	۲۰۵	۱۷۸	آسمان و زمین میں ہر طرف	۲۲۳
۱۶۰	حضرت عمر فاروقؓ کے مصائب	۲۰۶		اسلام ہے	
۱۶۱	حضرت عثمان غنیؓ کے مصائب	۲۰۶	۱۷۹	اسلام اطراف و اقرب کے درمیان	۲۲۳
۱۶۲	حضرت علی المرتضیٰؓ کے مصائب	۲۰۸	۱۸۰	اسلام شیعہ اور تحفیل کے درمیان	۲۲۴
۱۶۳	حضرت طلحہؓ کے مصائب	۲۰۹	۱۸۱	دین اسلام پر نور قد کے درمیان	۲۲۴
۱۶۴	حضرت زبیرؓ کے مصائب	۲۱۰	۱۸۲	دین اسلام امیر اور ائمہ کے درمیان	۲۲۴
۱۶۵	حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کے مصائب	۲۱۰	۱۸۳	علیؓ سنت و انعامت کی اجازت اور فرقہ	۲۲۵
۱۶۶	حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے مصائب	۲۱۱		بالہائے بزرگی	
۱۶۷	حضرت سعید بن جبیرؓ کے مصائب	۲۱۲	۱۸۴	گروہ فرقوں کی شکستہ علی اور ان سے	۲۲۶
۱۶۸	حضرت امویہ بن خلفؓ کے مصائب	۲۱۳		حکومت کی دعا	
۱۶۹	نامہین زمانہ خلف کا بیان	۲۱۵	۱۸۵	حضرت امام محمد باقرؓ کی دعا	۲۲۶
۱۷۰	کوئی بدلہ ہی سے کھل نہیں سکتا	۲۱۵			
	سنت کی نسبت	۲۱۷			
۱۷۱	دجال کا قتل	۲۱۸			
۱۷۲	سیدنا یحییٰؑ کا آسمان سے نزول	۲۱۹			

## تقریظ

از یادگار اسلاف استاذ العلماء و رئیس الاتقیاء جامع المنقول والمقول  
حضرت اقدس مولانا عبد الکریم احمد شاہ صاحب مدظلہ العالی  
شیخ الحدیث دارالعلوم فیصل آباد

سبحان اللہ و محمد و الصلوٰۃ والسلام علی رسولہ وآلہ وصحبہ ومن اتبعہم  
فما بعد۔ اللہ من شاء لم یؤاخر جب اپنے کسی بندے کو قیامت بخشے ہیں تو انکو کسی اعتبار سے اپنی  
مخلوق کہنے کا حق نہیں ہے اور یہ بات مستحکم ہے کہ بہترین نفاذ علم دین کا ہے۔

فلیفرحوا بذلك هو غیر معایج معون عزیز محترم مولانا محمد امجد علی صاحب کو اللہ تعالیٰ نے  
اپنے ہم معزوں میں یہ امتیازی شان عطا کی ہے کہ انہوں نے متعدد دینی کتابوں کی بہت مفید ترجمات  
کیں ہیں جن میں کی عبارت جملہ آسان، فہم، اور مطلب بخیر ہو کر آتی ہیں جو کہ پڑھنے پڑھانے والے  
تذرا، طالب علم دونوں کے لئے یکساں مفید رہتی ہیں، موصوف کی ان شروعات میں سے اولیٰ  
کتاب اور شرح العقیدۃ الطحاویۃ ہے جو کہ اہم و مقبرہ والہ حدیث امام ترمذی رحمہ اللہ کی حقہ تالیف  
والجرح وعت کے متعلق فقہ تصنیف: العقیدۃ الطحاویۃ کی شرح ہے۔ یہ انتہائی مفید شرح ہے۔

امید ہے کہ مؤلف موصوف کو اپنے اس علمی زوق و شوق کی برکت سے اللہ تعالیٰ اس دور میں سوا  
بہتر ایسی تصنیف کا مقام عطا فرما دیں گے۔ و ما زادکم علی اللہ معرو

و حاجے کہ اللہ تعالیٰ عزیز محترم کی تمام فیضات کو الہ امت عامہ و تقویٰ عامہ بخشے اور ان کیلئے دنیا و آخرت  
کی فلاح و کامرانی کا وسیع مدارے۔ ایں دعاؤں کے از بطل جہاں آئیں گے۔

محمد الکریم احمد علی (لذ حد دارالعلوم فیصل آباد)

۱۰/۱۲/۱۳۸۵ھ مطابق ۱۰/۱۲/۱۹۶۵ء

## تقریظ

حیرطریقت، رہبرشریعت، نذرالامثل، زبدۃالتقیاء شیخ المشائخ  
حضرت اقدس مولانا مفتی سید جاوید حسین شاہ صاحب دامت برکاتہم  
شیخ الحدیث جامعہ عربیہ عید یہ فیصل آباد  
وخلیفہ مجاز امام الہدیٰ حضرت مولانا عبید اللہ انور قدس سرہ

محمد و نصلی علی رسولہ الکریم اما بعد!

مزیز القدر مولانا محمد امجد علی صاحب دامت اللہ تعالیٰ عنہ اس اور ذاکر و شائع شخصیت ہیں، علاوہ ان اس اللہ پاک نے ذات تحریر و تصنیف سے بھی خوب نوازا ہے مولانا کی اس نقل "تذیب الکافیۃ اور شرح کافیرہ" خلیفہ اللہ اور شرح ہدیہ پنجو "محسن انسانیت ﷺ کے چالیس معجزات مع کثر احسانات کے نام سے کتابیں مندرجہ ذیل پر لکھی ہیں جن سے درسیات کے ساتھ طلباء و علماء پھر قارئین و محققین فائدہ اٹھا رہے ہیں۔

وفاق الہدایں العربیہ نے گزشتہ چند سالوں سے موجود و نصاب میں کچھ نئی کتابیں داخل کی ہیں جن میں "دروس البلاغۃ" اور "مقیدہ غمادہ" نامی کتب کی تقشیر بخش شروحات نظر سے نہیں گزریں، مولانا نے دونوں کتب کی اور شرح نہایت عرق و بڑی اور محنت سے تحریر کی ہیں۔

ان سے دعا کہ مولانا اللہ پاک حسب سابق ان دونوں کتابوں کو بھی اپنے دربار عالیہ میں قبول فرمائیں، اہل علم کے لئے جامع بنائیں اور مؤلف و مصنف کو مزید ترقیات و برکات سے نوازیں اور اپنے مقررین خاص میں شامل فرمائیں (آمین)

بإلہ العالمن بیجاہ مید العرفین صلی اللہ علیہ وسلم

﴿جاوید حسین عبداللہ﴾ ۱۸ مارچ ۱۴۱۷ھ مطابق ۱۶ مئی ۲۰۰۲ء



## تقریظ

فخر الاماثل جامع المعقول والمنقول استاذ العلماء حضرت اقدس مولانا  
محمد زید صاحب دامت قوتہم، شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ محمدیہ فیصل آباد  
و خلیفہ مجاز حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب قاسمی صاحب  
دار نشر قدوسیہ دارالعلوم دیوبند

باسم رب العناء الرحمنین والشہداء والصالحین والانبیاء المرسلین

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم :

علم اللہ کو علومِ دینیہ میں شرفِ اول حاصل ہے کیونکہ ایمان کے بغیر نہ نجات ہے نہ اعمال  
عالمی کی قبولیت، مگر صحیح عقائد کا یہ راست قرآن و حدیث سے خدا کرنا ہر شخص کا کام نہیں ہے کیونکہ کئی  
اشخاص قرآن و حدیث کے لحاظ سے باوجود اس سلسلہ میں گمراہی پھیلانے رچے ہیں تو اس کیلئے علماء  
اخین اور انکی تصانیف کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے پھر قرآن و حدیث کا بھی صحیح مفہوم سمجھنے لگتا ہے۔  
اسی گمراہی نے بے بسند و اجترعت کے گروہ کو جنم دیا تھا جب ہم حق نے اہل حق کا نام اس نام سے تجویز  
کیا اور اسی سلسلہ میں کئی تصانیف عقائد کے سلسلہ میں تصنیف ہوئیں جن میں مرکزی حیثیت عقائد  
لشعلی اور انکی شرح اور مواقف اور شرح مواقف و حاصل ہے امام غزالی ایک ایسی ہستی ہیں جن کو علوم  
دینیہ پر مکمل عبور تھا اور حدیث کو مروت و احترام ہی اسکی کامیابی تھی۔

فقد خلقی کے ذریعہ اور جو ہر سہ مشاغل ہیں۔ کچھ لوگ فقہ کے اعتبار سے انکو نہ پہچان سکتے ہیں لہذا اہل علم  
بدلتی کے سبب انکو اونپر مروت دینے سے عاجز رہے لیکن اللہ تعالیٰ نے اس شخصیت کا سکہ امت کے  
ذہن پر اس طرح منھویا کہ ان سے یہ تعین علم عقائد کے بعد مستقیم و ہموار ہے کہ نام سے کراواں  
جو کتب عقائد میں متین الثبوت و کمال ہیں۔ کہیں ہے اس وقت سعودیہ کے اندر باوجود فرقہ خلی رائج

ہونے کے عقائد میں بقیہ علماء میں بھی پڑھائی جاتی ہے اس اعتبار سے امام طحاوی کی شخصیت مذہبِ اربعہ کے نزدیک مسلم ہوئی۔

بہر کیف اس جامعِ کتب میں فقہاء نے غلطی یہ کر دیا تھا کہ وہ ان سے یہ کمالِ محروم تھے ہمارے مزاجِ محترم ہونا محرم منظر کی صاحب نے اپنے دور تصنیف کے تقاضے کے مطابق اس کی فہم منس لکھ لیں شریعتِ دوم میں بھی جو جہی مثال آپ ہے غلطی بھی جو تار پازروان طبقہ کے لئے بھی انتفاع کا راستہ کھل کر طلبہ و مدرسین کو اپنی جگہ میں ممکن ہے کہ عوام بھی شیخِ زہیر اور حیم الاسلام کی مانند اس سے نفع حاصل کرنے لگ جائیں اور سکول اور کالجوں سے محروم نہ رہیں۔

لہٰذا تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کتاب کو عوام و خاص کیسے باب عقائد میں نفع ملے اور مؤلف کو جرجریل سٹافرمائے اور جو تفسیریں مؤلف کے دس میں ہیں خصوصاً اپنے والدین کے بارے میں اللہ تعالیٰ سب پوری فرمائے ﴿آمین﴾

ثم العیوب ومسائر العیسان

اما الذنوب فمراتب ارتکابها

ثم مجموع الکلمات الدانی

ثم الخطیئ والتفانی کنها

علاء اللہ صغریٰ جی العفوان

لحمہ فواحد عصره هو طیبی

محرر یوب اور جمہور کاتبین

بال زہین بحر کتب

بحر کلمات قرین صواب سے نہ رہی ہونے میں

بحر کلمات فارحان اور موندنی تم نہ نہیں

ان تمام باتوں میں جو یکساں زمانہ ہے وہی (محررین) ہے

مگر ساتھ ہی نہ است۔ سے نہ ہے اور اللہ کی مشغرت کا مدد دار ہے

محرر یہ ۲۹ ربیع الثانی ۱۲۷۷ھ بمطابق ۲۸ مئی ۱۹۰۷ء

## تقریظ

رئیس الصالحیاء محبوب الطلاب استاذ العلماء حضرت اقدس مولانا غلام رسول  
صاحب دامت برکاتہم استاذ الحدیث والتفسیر دارالعلوم فیصل آباد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

وفاقی المحدثات العربیہ نے چند سالوں سے حقیقہ و حمایت کوہ نصیب کیا ہے اعلیٰ سنت  
والجہ سنت کے ہاں یہ مقام کما حقہ ترین محمود ہے۔

جس پر تقریباً تمام اہل السنۃ و الشاعروں ماترید یہ مذاہب اربعہ مشن میں یہ سالہ و ام الحدیث  
واقفہ ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ کی تصنیف ہے، اسکی عربی شرح علامہ ابن ابی جعفر  
بجلی کی مفصل شرح ہے لیکن اس سے صرف اساتذہ و کرام ہی استفادہ کر سکتے ہیں اور وہ بھی  
مخت و کوشش و صرف اوقات کشیدہ کے بعد طلباء کرام اس سے صحیح معنی میں استفادہ نہیں  
ہو سکتے، اس لئے اسکا واصل شرح کی ضرورت تھی جس سے دونوں طبقہ فائدہ اٹھا سکیں اللہ  
تعالیٰ جزائے خیر اسے مولانا محمد اصغر علی صاحب زید مجدہ کو انہوں نے اسکی اردو شرح بنام  
"الوضایح الکافہ" لکھ دی جو مسلسل و انتہائی مفید شرح ہے، اسلئے نے اکثر مقامات سے  
دیکھا اور اسکا مکمل شرح اسکا آخر نامہ استیعاب دیکھ کر دل میں بعض حقائق کی وجہ سے اس  
آرزوی تکمیل نہ ہو سکی۔

روح بیتاے ہما آرد و کجاک شدہ

مؤلف مہسوف کی اس عرق ریازی و رحمت کی ذوق بین چشم آرنے سے ساتھ ساتھ ہر گاہ  
خداوندی میں بعد نظر و نیاز دست بدہ، اسوں کہ اللہ تعالیٰ انکی کرمیت شائد کہ قبول فرمائیں

اور طلباء کے لئے اس کو زیادہ سے مزید نافع اور مفید بنائیں اور ہم سب کی نصیحتات اور کلمات ہیوں سے دیکھ کر فرمائیں کہ اپنی مرئیت پر چھنے کی توفیق اور اپنی قربانے و رازم سبہ کا فائدہ پانچے فرمائے اور موعظہ کو جزا کے خیر و عافیت

و آمین

مفت خدامہ مل جوہر محمد

دارالعلوم فیض آباد

۷ جمادی الاول ۱۴۱۷ھ مطابق ۱۵ مئی ۱۹۰۰ء



کی حقیقت۔ جسے پیش نظر نہ رہے اس کی بات کیا۔ بالآخر ان کی پہلا الزامی کی نہ نظر اور اس امید پر کہ یہ چند حرف کسی کے غلط فہم کی اصلاح کا ذریعہ نہ رہے۔ ہمیں تو داریں کی سعادت کا پیش کش ہو کہ وہی امید پر قائم اٹھایا۔

وہ زبان خلیفہ چند خصوصیات کا غلط رکھا گیا ہے۔

(۱) غائب عبارت (۲) تکرار سادہ اور عام فہم انداز میں (۳) قصود مصنف تجویز عبارت کے عنوان سے پیش کیا گیا ہے (۴) تشریح عبارت کے تحت عقائد اہلسنت والجماعت کا اثبات اور تلامب باطلہ کے انکار اور ان کی تردید اور فوائد نفع بیان کیے گئے ہیں۔

وہ بیان مفاد یہ بات ملحوظ خاطر رہے کہ ان کی کو پیش روی میں غلط کا وقوع میں ممکن ہے تو ہم بھی اپنی اس کاوش کو خطا سے برقرار نہیں دیتا بلکہ ممکن ہے کچھ غلطیاں ہوئی ہوں گی خصوصاً ترجمہ و تفسیر بیان و بیان کی خاموشی اسباب اذیت پر ہو سکتی ہیں۔ اس لیے تدریس قرآن سے بعد آداب التماس ہے کہ بعض صیغہ اپنی آراء سے قطع فرمائیں تاکہ آئندہ ان کی اصلاح کی جا سکے۔

سکھانچے محکم علماء قرآن و اساتذہ کرام و امت پر کا جہم علیہ کا تہذیبی شہرہ و تلامب و بیانیوں نے اپنی حق و آراء اور مطالبات سے نواز کر بدو کی حوصلہ افزائی فرمائی اور میں اپنے صحابہ کرام کے لیے بھی دعا گو ہوں

فہرہ الرحمہ رحمہم و رحمہم

سفر میں رب العزت کی بارگاہ میں دست بردہ ہوں کہ وہ رسم و کریمات اس حق سے کسی کو شرف قبولیت و طہار باکرام کے فیض کو توفیق جاری و ساری فرما اور نہ تو فیض کی غلامی و تہذیب کا ذریعہ بنادور سے جھگڑائی بیخ می و تہذیبی تہذیبوں سے تیز رفتاری میں اور ساتھ ساتھ ان کی آگہیوں کو نہ مٹا کر

اصول بنارہۃ العالیہ

محمد اسد علی مدظلہ

۲۵ جمادی الثانی ۱۴۱۷ھ بمطابق ۲۲ جون ۱۹۹۶ء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## صاحب عقیدہ طحاویہ

نام و نسب :- آپ کا نام احمد اور کنیت ابو جعفر اور نسبت ازدی تھری معری اور طحاوی ہے۔  
 در آپ کے والد کا نام محمد ہے سلسلہ نسب یوں ہے ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامہ بن سلمہ بن عبد اللہ  
 ابو جعفر۔ ام طحاوی کا تعلق یمن کے مشہور قبیلہ ازدی شاخ جمرہ تھا اس لئے اس کی طرف منسوب  
 ہو کر آپ ازدی اور معری کہلاتے ہیں اور چونکہ آپ کے باپ احمد مصر میں فروکش ہو گئے تھے اس  
 لئے آپ معری بھی کہلاتے ہیں اور علماء مصر کے ایک گمان کا نام ہے جس کی طرف منسوب ہو کر  
 آپ طحاوی بھی کہلاتے ہیں۔

پیدائش اور تحصیل علم :- امام طحاوی کی ولادت ۲۴۰ھ میں ہوئی اب آپ سن شعر  
 کو پہنچے تو طلب علم کے لیے آپ وطن سے مصر روانہ ہوئے اپنی مولا ابو ایوب احمد بن یحییٰ  
 مزینی جو امام شافعی کے اہل حرمہ اور سربراہ اور صاحب میں سے تھے ان سے علم حاصل کیا اسی  
 لئے ابتدا میں آپ شافعی المذہب تھے لیکن بعد میں آپ نے امام ابو حنیفہؒ کے شروہوں کی کتابوں  
 کا مطالعہ کیا اور اصوال و فروع میں ائمہ فقہاء کا جائزہ لیا جب آپ نے امام ابو حنیفہؒ کے مذہب کی  
 صحیح طور پر معرفت حاصل ہوئی تو آپ نے مذہب شافعی اختیار کیا اور امام ابو حنیفہؒ کے پیروکاروں کے  
 زمرہ میں داخل ہو گئے۔

سماع حدیث کے لئے سفر :- امام طحاوی نے امام مزینیؒ کے علاوہ مصر کے دیگر  
 محدثین کی خدمت میں بھی ضرور کوفتہ حدیث کا علم حاصل کرتے رہے اپنے شہر کے شیوخ  
 سے استفادہ کے بعد ملک شام روانہ ہوئے اور بیت المقدس مغزہ اور مستغان کے شیوخ سے

حدیث کو حاصل کیا اور دمشق میں قاضی ابو عازم عبد الحمید کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے علم فقہ کی تحفیں کیا، علامہ کوثری فرماتے ہیں کہ جو شخص امام طحاوی کے شیوخ پر نظر ڈالے گا اسے بخوبی معلوم ہو جائے گا کہ ان کے شیوخ میں معمری، مغربی، یمنی، بھری، کوئی، حجازی، مشائی اور خراسانی مختلف مراکز کے حضرات ہیں جن سے آپ نے حدیث کو حاصل کیا اور دیگر شہروں کے شیوخ سے بھی آپ نے علم حاصل کیا، یہاں تک کہ وہ علوم جو مختلف مشائخ کے پاس تھے ان سب کو امام طحاویؒ نے سمیٹ لیا اور ہالا خراک، وقت و آہ کہ تحقیق مسائل اور وقت و نظر میں امام طحاویؒ کا کوئی مثل نہ تھا۔

**اصحاب و تلامذہ :-** امام طحاویؒ کے علمی کمالات نے آپ کی ذات گرامی کو طالبان حدیث و فقہ کا مرجع یاد و اتقاد، اختلاف مسلک کے باوجود و دروازہ کھولنے سے طالبان علوم و علم کی مصونیت، انما احاکر استفادہ کیسے آپ کے پاس آتے تھے چنانچہ آپ کی تعلیم و تربیت سے محدثین اور فقہاء کی ایک بڑی جماعت تیار ہوئی۔

**علو شان و علمی مقام :-** امام طحاویؒ حفظ حدیث کے ساتھ فقہ اور اجتہاد میں بہت بلند مقام رکھتے تھے، قائلہ طر میں بہت کم ایسے حضرات ملیں گے جو یک وقت حدیث، فقہ اور اصول فقہ میں امام طحاویؒ کے ہم پل ہوں، آپ کا شمار کبار مجتہدین میں ہوتا ہے، چنانچہ علامہ حلیؒ نے آپ کو ہدایت اللہ کے محدثین میں شمار کیا ہے، اس سے مراد وہ مجتہدین ہیں جو ان مسائل میں اجتہاد کرتے ہیں جن میں صاحب مذہب سے کوئی روایت منقول نہ ہو اور مولانا عبدالحی نے آپ کو امام یوسفؒ اور امام محمدؒ کے طبقہ میں شمار کیا ہے اور فرمایا ہے کہ امام طحاویؒ کا رتبہ مابین سے کم نہیں تھا۔

**امام طحاویؒ کے کمالات کا اعتراف :-** امام طحاویؒ کے فضل و کمالات، ثناء و





والجماحت کے عقائد حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے مذہب کے مطابق بیان کیے گئے ہیں، عقیدہ کے لحاظ سے ایک مسلمان کو جن مسائل کی ضرورت ہوتی ہے وہ تمام مسائل اس میں جمع کر دیئے گئے ہیں

(۳) شکل الادار (۴) احکام القرآن (۵) مختصر المحادی فی الفقہ (۶) کتاب الشروط الکبیر (۷) کتاب الشروط الاربع (۸) شرح الجامع الکبیر (۹) شرح الجامع الصغیر (۱۰) کتاب الاربع الکبیر (۱۱) اخبار الی حنیفہ و اصحابہ (۱۲) سنن الشافعی اس میں امام شافعیؒ کی روایات جمع کی گئیں ہیں

وفات: آخر یہ کتاب روشن اپنے علم و عرفان سے جہان کو روشن کرتا ہوا منجملہ فنی وفات: غلبہ فان کے اصول کے تحت ۱۴ بیعت و بھراست کی شب ۱۳۲۲ھ کو مدینہ کے لئے غروب ہو گیا اور اپنے مخلصین کے دلوں میں ہمیشہ کے لئے جد کی کاظم چھوڑ گیا۔

## مبادیات علم عقائد

علم عقائد کی لغوی تعریف :- عقائد عقیدہ کی جمع ہے یعنی دل میں ایمان یا ہوا یقین اور اعتقاد، عقیدہ کا مادہ عقد ہے اور یہ عقد اعلیٰ سے مشتق ہے کہ اس نے دلی کو گروہ دی، یعنی چند بنیادی حقائق کے بارے میں یقین اور تصدیق قلبی کو پختہ کر دیا اور اعتقاد کو ایسا مضبوط بنانا جیسے گروہ باندھی جاتی ہے۔

علم عقائد کی اصطلاحی تعریف :- **مَعْرِفَةُ مَا يُقَدَّرُ بِهِ غُلَى الْإِثْبَاتِ**  
**الْعَقَائِدِ الْمَذْهَبِيَّةِ بِإِزَادِ الْمُنْتَجِ عَلَيْهِمْ ذَوِ الْمُنْجِ عَلَيْهِمْ**  
 علم عقائد وہ علم ہے جس سے اور تحصیل کے ساتھ عقائد عقیدہ اسماء کے اثبات اور ان سے دفع شکوک و شبہات پر قدرت حاصل ہوتی ہے۔

علم عقائد کا موضوع :- ذات و صفات باری تعالیٰ اور مسائل معارف دین ہی کے احوال سے اس فن میں بحث کرنا مقصود اسمی ہے، ان کے علاوہ دوسرے مباحث یا تو بطور تشبیہ یا تائید کے رد یا اتمام فائدہ کے لئے لائے گئے ہیں، علامہ ابن خلدون فرماتے ہیں کہ علم عقائد کا موضوع وہ تسلیم شدہ عقائد ہیں جن پر حقائق ثابت و لائق عقلیہ سے ہوتا کہ بدعت کی بحث کی ہر ذرہ شکوک و شبہات دفع ہوں۔

علم عقائد کی غرض قریب :- اصول شرعیہ کے موافق عقائد اسلامیہ کی صحیح معرفت و بصیرت حاصل کرنا اور ان پر قائم رہنا۔

علم عقائد کی غرض بعید :- اپنے عقائد درست کر کے جنت الفردوس میں ہمیشہ آرام پانا

اور صحیح عقائد کے سب سے دوزخ کے سخت خرابوں سے نجات پانا۔

علم عقائد کی اہمیت اور عظمت شان :- انسان کی کامیابی تین چیزوں پر منحصر ہے (۱) عقائد کی اصلاح (۲) اعمال کی اصلاح (۳) اخلاق کی اصلاح، پھر ان میں اہم اور بنیادی چیز عقائد کی اصلاح ہے کیونکہ اعمال اور اخلاق بھی عقائد کی صحت پر موقوف ہیں، اگر عقائد صحیح ہو گئے تو پھر اعمال و برائیاں میں مقبوض ہوتے اور اخلاق کا ثمرہ بھی نئے گا، لیکن اگر عقائد خراب ہوئے پھر تو وہاں مسخر ہوتے اور نہ ہی اخلاق کا ثمرہ ملے گا، قرآن و سنت میں عقائد کو بڑی وضاحت کے ساتھ بیان کر گیا ہے چنانچہ ہر نعمتی دعا ہے "وَالْجَنَّةُ نَبِيٌّ وَنَبِيٌّ أَنْ نَعْلَمَ الْإِسْلَامَ" (روادہ امام)

اے اللہ! مجھ کو اور میری اولاد کو بت پرستی سے دور رکھ۔

اور دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے :-

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولاَ أَنْ اَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ (سورہ انعام)

اور ہم نے ہر جماعت میں ایک رسول بھیجا کہ اللہ ہی کی عبادت کرو اور بتوں کی پرستش سے اجتناب کرو۔

اور ایک جگہ ارشاد خداوندی ہے وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا (سورہ بقرہ)

اور جس شخص نے اللہ کی اور اس کے فرشتوں کا اور انکی کتابوں کا اور ان کے رسولوں کا اور آخرت کے دن کا انکار کیا تو بالمشدد اور سست سے بہت دور جا پڑ۔

لہذا انسان کیا کامیابی کا مدار حقیقت میں ایمان اور عقائد کی درستگی پر ہے اگر ایمان کی دولت اور عقائد کی درستگی نہ ہوئی تو قیامت کے دن اس پر سے ایمان بھی راکھ کی طرح اڑ جائے گی اور انسان طائی و تھوڑا بچ جائے گا۔

ہذا جسکا عقیدہ اور ایمان جتنا پختہ اور مضبوط ہوگا تو اسکا کھارادہ اور عزم بھی اتنا ہی مضبوط ہوگا اور وہ اتنا ہی عظیم الشان کام سرانجام دے سکے گا۔ اس عقیدہ کو کزور اور فراب کرنے کے لئے مختلف قسم کے گمراہ لوگ اور طاغوتی طاقتیں اور شیاطین وغیرہ تلخ پروپیگنڈہ اور ٹھوک و شہادت ڈال کر عقائد کو کزور کرنے کی کوشش کرتی رہی ہیں۔ اس لیے سلف صالحین اور ائمہ کرام نے عقائد کو صحیح کرنے کے لیے بڑی بڑی کوششیں کی ہیں اور اعتقاد کی حفاظت کے لیے عقائد پر کتابیں تصنیف کی ہیں چنانچہ حضرت امام ابوحنیفہؒ نے رسالہ فقہ اکبر لکھ کر عقائد کو سمجھایا ہے اور امام طحاویؒ نے انقیادہ الطحاویہ لکھ کر عقائد کو واضح کیا ہے۔

### ائمہ عقائد

علم عقائد میں اہل سنت والجماعت کے دو شعبہ امام گزرے ہیں۔

(۱) امام ابو الحسن الاشعریؒ :- ان کا نام گزری ہی بن اسماعیل بن ابی بشر ہے آپ کا سلسلہ نسب جلیل القدر صحابی حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے جاتا ہے اس لئے آپ اشعری کہلاتے ہیں آپ ۲۶۰ھ بمقام بصرہ میں پیدا ہوئے اور ۳۴۰ھ بمقام بغداد میں آپ نے وفات پائی، آپ نے ائمہ اہل بیت علیہم السلام کی جہاں کی معترئی سے تعلیم حاصل کی اور اجماعی امر کے پانچ سال معتزلہ عقائد کی تردید دینے میں گزارے اور ان کے امام رہے، لیکن رب العزت کو مشکوہ تھا کہ ان سے ایمان حق کی تائید و نصرت کروانی تھی چنانچہ رمضان المبارک میں قیام دہد حضور اقدس ﷺ کی زیارت نصیب ہوئی اور ہر بار آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے ابو الحسن ان عقائد کی تائید کرو جو مجھ سے مروی ہیں، چنانچہ رب العزت نے دیکھ کر فرمائی اور آپ نے معتزلہ کے مذہب سے توبہ کی اور بصرہ کی جامع مسجد میں جا کر اعلان کیا کہ میں نے معتزلہ عقائد سے توبہ کر لی ہے، اس کے بعد بغداد جا کر حدیث و فقہ کی تکمیل کی اور وہ سلسلہ والجماعت کے عقیدوں کی تائید و تائید کی، حتیٰ کہ معتزلہ کے بے بنیاد عقائد کی ممانعت ضرور ہو گئی اور ان کے دھوکے

مکملت سے کتابیں لکھیں اور آپ خود غمہ ہاشمی تھے اور شافعیوں میں آپ کی بڑی قدر و منزلت ہوئی۔ پانچویں ہزاروں علماء آپ کے شاگرد ہوئے ان میں مشہور آپ کے شاگرد ابو بکر باقلانی، ابو اسحاق اسمرانی اور ابو عمر بن ذرک تھے۔

(۲) امام ابو منصور محمد بن محمود سرقندی ماتریدیؒ: علم عقائد میں اہل سنت والجماعت کے دوسرے مشہور امام ابو منصور محمد بن محمود سرقندی ماتریدیؒ ہیں، سرقند کے علاقہ میں ماترید ایک قصبہ تھا جہاں آپ پیدا ہوئے اس لئے آپ ماتریدی کی نسبت سے بھی مشہور ہیں، علم اہل سنت کی آپ کا لقب تھا آپ بوراء انصاری کے علاقے میں اہلسنت والجماعت کے امام تھے آپ فقہ میں غلی مسلک رکھتے تھے اور آپ نے امام ابو نصر عیاضؒ سے شرف تلمذ حاصل کیا اور وہ امام ابو بکر جوزجانیؒ کے شاگرد ہیں اور انہوں نے امام محمدؒ کی شافعی اختیار کی تھی اس لئے آپ دو واسطوں سے امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کے شاگرد ہوئے آپ کی تصنیفات میں سے کتاب التوحید، کتاب القللات، مناقب اہل القرآن، بیان دہم، البحر، کتاب ماخذ الشرائع، اصول الفقہ اور کتاب الجہول مشہور ہیں اور آپ نے ۳۳۰ھ میں وفات پائی ہے۔

یہ دونوں حضرات اہل سنت والجماعت کے علم عقائد میں امام ہیں اور ان کے بیان کردہ عقائد قرآن و سنت سے ملندے ہیں اور حضرات صحابہ کرامؓ اور تابعین عظامؒ اور خلف صالحینؒ سے منقول ہیں اور علمائے امت اجماعی عقائد پر قائم رہے اور ان ہی عقیدوں پر فائز کی تمنا کرتے رہے اور اہل سنت والجماعت میں سے خواہ مخواہ ہوں یا مانگی، جھٹکی ہوں یا شافعی ان کے بیان کردہ عقائد پر اتفاق ہیں اور علم عقائد میں ان کو اپنا امام مانتے ہیں یا شاعرہ اور ماتریدیہ کا علم کلام کے بعض مسائل میں اختلاف ہے جسکی تعداد علامہ سبکیؒ کے قول کے مطابق بارہ ہے باقی ہر مسئلہ میں یہ دونوں امام متفق ہیں اور مسائل اختلافیہ میں خواص امام اشعریؒ کے تابع ہیں اس لئے ان کو اشاعرہ کہتے ہیں اور اصناف اختلافی مسائل میں امام ماتریدیؒ کے تابع ہیں اس لئے ان کو ماتریدیہ کہتے ہیں۔

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ہذا ما رَوَاهُ الْإِسْنَاءُ أَبُو جَعْفَرٍ الطُّخَارَوِيُّ لِي ذِكْرِي بَابِ اعْتِقَادِ أَهْلِ السُّنَّةِ  
وَالْإِسْمَاعِيلِيَّةِ عَلَى مَذْهَبِ فَقَهَاءِ الْمَسَلَّةِ أَبِي خَلِيفَةَ التُّخْنَسِيَّ بْنِ ثَابِتٍ الْكُوفِيِّ  
وَأَبِي يُوسُفَ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْرَاهِيلَ الْأَنْصَارِيِّ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ الْحَسَنِ  
الْكُوفِيِّ إِنْ صَوَّلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَمَا يَتَّبِعُونَ مِنْ أَصُولِ الشَّرِّ  
وَيَذَرُونَ بِهِنَّ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ الْإِسْنَاءُ وَبِهِ قَالَ الْإِسْنَاءُ الْمَعْنَى أَنَّ رَجُلًا مِنَ  
شُعْبَةِ النَّسْلِ لَمْ يَرْجِعْ إِلَى اللَّهِ مُتَعَقِّدِينَ بِصُورَتِهِ اللَّهُ تَعَالَى بِنِ الْإِسْنَاءِ  
وَأَجِدُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَلَا شَيْءٌ مِثْلُهُ وَلَا شَيْءٌ يَفْعُزُهُ وَلَا إِلَهَ غَيْرُهُ.

### ترجمہ :-

یہ وہ ہے جو مذکورہ آیت کیا ہے حضرت امام ابو جعفر طحاوی نے اس سنت  
و جماعت کے اس اعتقاد کے بیان کے ذکر میں جو فقہاء ملت حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ  
ہا بیت کوئی اور حضرت امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم رحمہ اللہ رضی اللہ عنہما اور حضرت ابو عبد اللہ محمد بن  
حسن شیبانی کے مذہب کے مطابق ہے اور انہیں وہ اصول دین بھی ذکر کیے گئے ہیں جن پر انہیں  
اعتقاد رکھتے تھے اور ان کے مطابق اللہ رب العالمین کے مطیع ہوتے تھے۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا اور یہی فرماتے ہیں دونوں مذکورہ امام جنی ام ابو یوسف اور امام محمدؒ  
اللہ رب العزت ہی توفیق کے ساتھ اللہ تعالیٰ ہی توفیق کے متعلق ہم اس اعتقاد کا اظہار کرتے ہیں  
کہ اللہ تعالیٰ یہ وہ ہیں ان کا کوئی شریک نہیں کوئی چیز ان کی مثل نہیں وہ کوئی چیز ان کو ما جز کر سکتی ہے  
اور ان سے موا کوئی معبود نہیں۔

### تجزیہ عبارت :-

مذکورہ عبارت میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ یہ فقہاء امام ابو حنیفہؒ  
اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے مذہب سے اخذ کیے گئے ہیں اور ان کے بعد تو حیدر ثابت کیا گیا

## ماخذ کتاب

## تشریح

قَوْلُهُ لَقَدْ اَنذَرْتَهُ الْاِخْلَامُ اَنْ يُّوجَفَرَ فَطَعَنَ عَارِجَ

امام ابو جعفر طوسی نے اس کتاب میں اہل سنت والجماعت کے ان عقائد و اصول دین کو بیان کیا ہے جو فقہ طاعت حضرت امام ابو حنیفہؒ سے اور ائمہ احناف حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ سے منقول ہیں اور امام ابو حنیفہؒ نے یہ عقائد تابعین اور صحابہ کرامؓ سے لیے ہیں اور صحابہ کرامؓ نے یہ عقائد براہ راست سرورِ دعوالمہدیؐ سے لکھے تھے اور ان عقائد کی مطابقت اپنی زندگی گزاری تھی۔

## توحید باری تعالیٰ

قَوْلُهُ لَقَدْ اَنذَرْتَهُ الْاِخْلَامُ اَنْ يُّوجَفَرَ فَطَعَنَ عَارِجَ اِنَّ اللَّهَ تَعَالٰی وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ

اللہ تعالیٰ کی توحید کے ساتھ اللہ رب العزت کی توحید کے مطلق ہم اس عقائد کا اعہدہ کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تنہا ہیں، الٰہ کوئی شریک نہیں۔

صحیح ہے توحید کے عقیدہ کو ہائی مقام سے اس لیے مقدم کیا ہے تاکہ معرفت آدم سے لے کر



حضرت محمد رسول ﷺ تک تمام پیغمبروں کی اجماعی دعوت اور اولیٰ کی دعوت توحید کی اور توحید ہی تمام انسان کی مقبولیت کی بنیاد ہے، اسلئے جب بچہ یوں سکھے تو پہلے اسے لا الہ الا اللہ یہ دیکھ کر دیا جائے اور کلمہ کا معنی اور مفہوم یاد کروایا جائے تاکہ توحید اس کے دل و زبان میں رقی بس جائے اور جب بچہ کن بوجہ کو پہنچے ہے تو پہلے جو چیز میں پر واجب ہے وہ یہ ایک اللہ کے ایک معبود ہونے کی گواہی دے اور ساتھ ساتھ حضور اقدس ﷺ کے رسول ہونے کی بھی گواہی دے اور جب کوئی بندہ اس دنیا فانی کو چھوڑ کر آخرت کا سفر کرتا ہے اس وقت بھی توحید کا قرار ضروری ہے جیسا کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے۔

"مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ (مسند امام)

تو معصوم ہو جس طرح بالغ ہوتے ہی توحید کا قرار ضروری ہے اسی طرح آخرت کی جانب روانہ ہوتے ہوئے بھی توحید کا قرار ضروری ہے۔

## اقسام توحید

توحید کی تین قسمیں ہیں (۱) توحید فی الالوہیت (۲) توحید فی ازلیوہیت (۳) توحید فی الصفات  
قسم اول، توحید فی الالوہیت : یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ الہ اور معبود ہونے میں وحدہ  
شریک ہیں اور وہی عبادت کے لائق ہیں اور انہی سے ہر حال میں استعانت حاصل کی جائے  
اور انہی کو بلا و دوائی سمجھا جائے اور اسی توحید فی انبیاء علیہم السلام نے اپنی اپنی قوموں کو دعوت دی  
جیسے ارشاد ہے "وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلٍ إِلَّا يَأْتِيهِمْ مِنَ اللَّهِ آيَاتٌ  
الْأَوَّلَىٰ غُلِبُوا فِيهَا" (سورۃ الحج ۲۰)

اور جو ہم نے آپ سے پہلے رسول بھیجے ان کی طرف سے کوئی وحی نہ تھی کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں تم میری  
عبادت کرو۔

**قسم ثانی، تو حید فی الربوبیت :-** یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کے رب اور خالق ہونے میں تمہا ہیں اور ساری کائنات اپنی پروا میں اللہ رب آخرت کی محتاج ہے، اللہ تعالیٰ کی ربوبیت اور خلقیت کے دلائل اور آثار اس قدر روشن اور واضح ہیں کہ انسان سمجھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی خود کر کے تو وہ تو حید فی الربوبیت کا قائل ہو جائے گا جیسے رب عزت کا ارشاد ہے "الْحَسْبُ اللَّهُ الْمَلِكُ فَاجْهَرِ الشُّكُوبَ وَالْأَذْهَمَ" (سورہ ابراہیم آیت ۱۱)

کیا اللہ میں کچھ شک ہے جو سالوں اور زمین کو پیدا کرنے والا ہے۔

**قسم ثالث، تو حید فی الصفات :-** یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفات میں تمہا ہیں صفات میں اتنا کوئی مثل اور شریک نہیں اور کوئی بھی اللہ تعالیٰ کی صفات میں اتنے محض نہیں ہے اور بعض صفات مثلاً سمیع، عظیم، مددگار اور رحیم وغیرہ بندوں میں بھی پائی جاتی ہیں، وہ اللہ تعالیٰ کی صفت سمیع، عظیم، مددگار اور رحیم ہونے کے سوا کچھ نہیں ہے جیسے ارشاد باری تعالیٰ ہے "لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ" (سورہ شوریٰ آیت ۱۱)

کوئی چیز اللہ تعالیٰ کے مثل نہیں اور وہ سننے والا اور جاننے والا ہے

فَرَّقَهُ وَلَا شَيْءٌ مِثْلُهُ، وَلَا شَيْءٌ يُعْجِزُهُ وَلَا إِلَهَ غَيْرُهُ

اور کوئی چیز اللہ تعالیٰ کے مثل نہیں ہے اور نہ کوئی شے اللہ تعالیٰ کو عاجز کر سکتی ہے اور اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، انہیں بھی فرقہ کار وہ جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی صفات کی نفی کی ہے، نقل یہ ہے: یہ ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ اپنے صفات ثابت کی جائیں تو تو حید ختم ہو جاتی ہے اور متعدد خداؤں کو ماننا لازم آتا ہے

لیکن بھیہ کا یہ قول باطل ہے کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات سے خالی کر دیا جائے تو اس سے اللہ تعالیٰ کا معطل اور بیکار ہونا لازم آتا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ کسی ذات کا صفات سے خالی ہونا کائنات میں پیدا ہوا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی صفات، صفات سے متعدد



اس پر موت طاری نہیں ہوگی، وہ قوم ہیں یعنی خود کا غم ہیں اور تمام چیزوں کو آگم رکھنے والے ہیں اس پر نیند طاری نہیں ہوتی، وہ خالق ہیں بغیر احتیاج کے یعنی اسکو کسی کے پیدا کرنے کی ضرورت نہیں، وہ رازقی ہیں بغیر مشقت اٹھائے ہوئے، وہ مارنے والے ہیں بغیر کسی ڈر کے اور دوبارہ اٹھانے والے ہیں بغیر مشقت کے،

**تجزیہ عبارت :-** مذکور ہوا عبارت میں معصوم نے اللہ کی صفات بیان کی ہیں کہ وہ قدیم اور ابدی ہیں جس پر فنا اور ہلاکت نہیں آسکتی اور ہر کام اس کے ارادے سے ہوتا ہے اور جس تک وہم کی رسائی نہیں ہو سکتی اور وہی مقوم ذات ہے اور وہ لائق رازقی، مجید اور دوبارہ اٹھانے والے ہیں بغیر مشقت کے،

## تشریح

قَوْلُهُ لَدَيْنَهُ مَلَاَئِكَةُ ذَاتُ اَیْمٍ یُّفَوِّضُ اِلَیْهِمْ

اللہ تعالیٰ کی ذات قدیم اور دائم ہے

اللہ تعالیٰ ایسے قدیم ازل ہیں جن کی کوئی ابتداء نہیں اور اسے دائمی ہیں اسکی کوئی انتہاء نہیں، کائنات میں جتنی چیزیں ہیں انکی ابتداء بھی ہے اور انتہاء بھی، اللہ تعالیٰ ایسے قدیم ہیں جسکی کوئی ابتداء نہیں اور انتہاء بھی ہے جسکی کوئی انتہاء نہیں اسی کو رب العزت الہی مقدس کتاب میں ارشاد فرماتے ہیں "فَسُوْاْ اِلٰہَیْنَ وَاِلٰہَیْمُ" (سورۃ الصافات ۲) اسی کو سرورِ دو عالم ﷺ یوں ارشاد فرماتے ہیں "اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْاَوَّلُ لَمْ یَلِدْ قَبْلَکَ شَیْءٌ وَاَنْتَ الْاٰخِرُ فَلَمْ یَلِدْ قَبْلَکَ شَیْءٌ مُّسْتَرْجَا" (مستتر)

اے اللہ! تو ہی اول ہے اور تجھ سے پہلے کوئی شئی نہیں اور تو ہی آخر ہے تیرے بعد کوئی شئی نہیں۔

قَوْلُهُ لَا تَمَيِّزُ وَلَا تَبْزِ، وَلَا تَحْزُنُ إِلَّا مَا يَسْنُفُ الْأَوْدَامَ وَلَا تَدْرِي شَيْءًا إِلَّا لَهَا مَ  
وَلَا تُبْهِتُ إِلَّا بِمَ

## اللہ تعالیٰ کی ذات پر نامیں

اللہ کی ذات شرفا ہوگی اور نہ اس پر بلاکت طاری ہوگی اور کوئی چیز اس کے عبادوں کے بغیر نہیں  
ہوتی اور اللہ کی ذات تک نہ وہم کی رسائی ہے اور نہ ہی فہم اسکا اور اک کر سکتا ہیں اور مخلوقات  
میں سے کوئی بھی ایسا نہیں جس پر بلاکت اور فنا طاری نہ ہو لکن مخلوقات میں سے ہر ایک پر فنا اور  
بلاکت طاری ہوگی اسی کو رب العزت اپنی مقدس کتاب میں فرماتے ہیں "مَنْ عَظَّمَهُ عَظَمَ  
وَمَنْ تَعَلَّى وَبُحَّه وَتَعَلَّى قَوْلَهُ الْخَلَالِ وَالْأَحْزَمِ" (سورۃ الزمر آیت ۲۶)

جو بھی مخلوق زمین پر ہے سب کو فنا ہوتا ہے اور حیرے رب کی ذات ہی باقی رہے گی عہدِ جاہلی اور  
صحتِ دینی ہے، یہاں پر لامبغی اور لامبہدوں مترادف لکھنی ہیں دونوں کو اکٹھا کر کرنے  
سے قصور نکلا ہے۔

## ہر کام اللہ تعالیٰ کے ارادے سے ہوتا ہے

جسکا اللہ تعالیٰ ارادہ کرتے ہیں وہی ہوتا ہے کوئی کام اسکے ارادہ کے بغیر نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ اسکی  
وراء البوراء ذات ہیں کہ ان تک نہ وہم کی رسائی ہو سکتی ہے اور نہ ہی فہم اسکا اور اک کر سکتے  
ہیں، اور مخلوق اسکے مشابہ نہیں ہے۔

یہ جو امام غلاماویٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے سب کچھ ہوتا ہے انہیں اصل معقولہ اور کرامیہ  
کارو کا مقصود ہے بعض معقولہ کا مذہب یہ ہے کہ ارادہ اللہ تعالیٰ کی مفت ہے اور اللہ تعالیٰ سرے  
ہیں لیکن مفت ارادہ حادث قائم بالذات ہے، نہ اللہ تعالیٰ سے قائم ہے اور نہ غیر سے وہ ارادہ  
کو کسی گل اور موصوف کے ساتھ قائم نہیں کرتے اور کرامیہ کا مذہب یہ ہے کہ ارادہ اللہ تعالیٰ کی

صفت حادث قائم بذات اللہ ہے انکے نزدیک اللہ تعالیٰ کیساتھ حوادث کا قائم ہونا جائز ہے، اعلیٰ صفت واجبہ صفت کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی صفت ازلی ہے جو اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہے جیسے ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

”لَمَّا خَلَّوْهُ الْخَالِدُ اَوْ خَلَّوْهُ اَنْ يَخْلُوْا لَمْ يَخْلُوْا فَمَا ظَنُّكُمْ“ (سورہ یونس آیت ۸۲)

کہ اللہ تعالیٰ کا حکم یہی ہے کہ جب وہ کسی چیز کا ارادہ کریں تو اسکو کہتے ہیں جو بادہ اسی وقت ہو جاتی ہے، اور دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

”وَلَكِنَّ الْمَلٰٓئِكَةَ لَا يَخْلُوْنَ فَمَا ظَنُّكُمْ“ (سورہ انعام آیت ۲۵۳)

اور لیکن اللہ تعالیٰ جو ارادہ کرتے ہیں وہ کرتے ہیں، نیز اللہ تعالیٰ کے ارادے کے ثبوت پر نصوص قرآنیہ کا ذخیرہ موجود ہے، نیز اللہ تعالیٰ کے لئے صفت ارادہ کے ثبوت پر نظام عالم کا کلی طور پر ہونا بھی دلیل ہے اسلئے کہ بغیر ارادہ اور اختیار کے کوئی بھی انوکھا اور عجیب فعل صادر نہیں کر سکتا۔ چہ جائیکہ بے شمار افعال عجیب اللہ تعالیٰ سے صادر ہوں۔

## حقوق اللہ تعالیٰ کے مشابہ نہیں

حقوق میں سے کوئی بھی اللہ تعالیٰ کے مشابہ نہیں ہے اور نہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں سے کسی کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے اللہ تعالیٰ کی تمام صفات مخلوق کی صفات کے معانی ہیں، اللہ تعالیٰ کی قدرت، ہماری قدرت جیسی نہیں ہے اور اللہ کا علم ہمارے علم جیسا نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کی رؤیت ہماری رؤیت جیسی نہیں ہے، اسی کو رب العزت ارشاد فرماتے ہیں ”لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ“ (سورہ البقرہ آیت ۲۵۵)

کہ اللہ تعالیٰ کی مثل کوئی چیز نہیں اور وہی سننے والا دیکھنے والا ہے۔

امام غلامی نے صرف ایک پہلو کو اختیار کیا ہے کہ لوگ اللہ کے ساتھ مشابہت نہیں رکھتے کیونکہ جب لوگوں کی مشابہت کی نفی ہوگی تو یہی اس بات کو مستلزم ہے کہ اللہ تعالیٰ بھی کسی مخلوق کے ساتھ

مشابہت نہیں رکھتے۔

قَوْلُهُ: اَمِيٍّ لَا يَمُوتُ قَوْلُهُمْ لَا يَمُوتُ غَوَابِيْ بِمَلَاحِظَةٍ

اللہ تعالیٰ موت اور نیند سے پاک ہیں

وہ زندہ ہے اس پر موت طاری نہیں ہوتی وہ خود قائم ہے سب کو قائم رکھتے والا ہے اس پر نیند طاری نہیں ہوتی و امّا کہ ہے کہن مطلق کی اسے ضرورت نہیں۔

امام طہویؒ اللہ تعالیٰ کی صفت لائے ہیں کہ وہ زندہ ہیں اور ہمیشہ زندہ رہیں گے بخلاف مخلوق کے کہ پہلے انکا وجود نہیں تھا اللہ تعالیٰ نے انہیں وجود بخشا اور حیات دی اور کچھ مدت کے بعد مخلوق میں سے ہر ایک پر فنا عاری ہو جائے گا ہمیشہ زندہ نہیں رہے گی اور مخلوق پر موت طاری ہو جائے گی اللہ تعالیٰ پر موت طاری نہیں ہوگی اور اللہ تعالیٰ خود قائم ہیں اور ساری مخلوق کو قائم رکھنے والے ہیں اور اس پر نیند طاری نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ کو ادگہ بھی نہیں آتی کیونکہ نیند اور ادگہ کا آثارِ خداست میں نفیست کی علامت ہے اسی کو ربّ ذوالجلال نے اپنی مقدس کتاب میں فرمایا ہے:-

"اِنَّهُ لَا يَلَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الْغَنِيُّ الْقَيُّوْمُ لَا تَاْخُذُهٗ سِنَةٌ وَّلَا نَوْمٌ" (سورۃ البقرہ: ۲۵۵ پر ۳)

اللہ تعالیٰ معبود ہیں کوئی معبود نہیں سوائے اُس کے، وہ زندہ اور قائم ہیں نہ انکو ادگہ آتی ہے اور نہ نیند اور دوسری جگہ ارشاد ہے "وَعَسَى الْوَجُوهُ لِلْغَنِيِّ الْقَيُّوْمِ" (سورۃ الاحقاف: ۱۰)

اور جھک جائیں گے چہرے اس ذات کے لئے جو زندہ قائم ہے،

اور حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے "اِنَّ اللّٰهَ لَا يَمُوتُ وَلَا يَنْبَغِيْ لَهٗ اَنْ يَمُوتَ" (ترمذی شریف)

بے شک اللہ تعالیٰ سوتے نہیں اور سونے کی شان کے لائق بھی نہیں، اللہ تعالیٰ کی صفت جسکا تمام صفات میں کو مستلزم ہے کیونکہ جی کا معنی جو زندہ ہے، یقیناً اور مستلزم بھی ہے اس صفت میں اللہ تعالیٰ کے واجب الوجود ہونے کا بیان ہے، اللہ تعالیٰ کی صفت حیات اس لئے ہے کہ کونک حیات

کائنات ہر کمال کے اثبات کو مستلزم ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت قیوم اس کے کمال قدرت کو مستلزم ہے کیونکہ اس کا معنی ہے خود قائم ہونے کے ساتھ ساتھ مخلوق کو قائم کرنے والا اور مخلوق کو وجود بخشنے والا وہ بذاتہ قائم ہے غیر کا کسی لحاظ سے بھی محتاج نہیں بلکہ غیر کا قیوم اس کے قیوم پر منحصر ہے اسکی اللہ تعالیٰ کی صفت ایچو دکایان ہے۔

## اللہ تعالیٰ خالق ہے لیکن مخلوق کی اسے ضرورت نہیں

دنیا میں انسان جب کسی چیز کو بناتا ہے تو اسے اس چیز کی ضرورت ہوتی ہے یا اس چیز کے بنانے کے ساتھ ونگہ و اغراض متعلق ہوتی ہیں مثلاً کوئی کارخانہ بناتا ہے اور کوئی مل بناتا ہے تو اس کارخانہ اور مل کے بنانے میں اسکی بہت ساری اغراض ہوتی ہیں لیکن رب العزت کی ایسی محدودات ہے کہ وہ ساری کائنات کے خالق ہیں لیکن کائنات کو پیدا کرنے کے ساتھ اس کی کوئی غرض متعلق نہیں اور اسے کوئی ضرورت ہے اس کو اللہ رب العزت اپنی مقدس کتاب میں فرماتے ہیں ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا الْفَقْرَةَ الَّتِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ الْغَنِيُّ الْخَبِيرُ“ (سورۃ فاطرہ، ۲۲)

اسے لوگو اتنم محتاج ہو اللہ کی طرف اور وہ اللہ ہے پرورد اور تعریف کے لائق ذات ہے اور دوسری جگہ ارشاد فرمایا ”وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَاتَّقُوا الْفَقْرَةَ“ (سورۃ عمرہ، ۱۸-۱۹)

اور اللہ تعالیٰ غنی ہیں اور تم محتاج فقیر ہو، اور اسی کو حدیث قدسی میں بیان کیا گیا ہے کہ حضرت ابو ذر غفاریؓ حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے سنا ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اے میرے بندو اگر تمہارے اول اور آخر اور تمہارے افس، جن میں سب سے زیادہ ایک متقی انسان کے دل والے ہو جائیں تو میری بار شابت میں کچھ اضافہ نہیں ہوگا، اسے میرے بندو اگر تمہارے اول و آخر اور تمہارے افس و جن میں سب سے زیادہ نافرمان انسان کے دل والے ہو جائیں تو اس سے میری بار شابت میں کوئی کمی نہیں ہوگی۔

اسے میرے بندو اگر تمہارے اول و آخر اور تمہارے افس و جن میں کسی ایک مشکل میدان میں اٹھنے



ہو جائیں اور مجھ سے سوس کر رہیں ہر انسان کے سوال کو پورا کرنا تو اس سے میری  
بادشاہت میں کوئی کمی نہیں ہوگی مگر ایسے ہی جیسے سوئی کو سندرمیں دھس کیا جائے پھر نکال لیا  
جائے۔ (اسٹورٹ)

قَوْلُهُ: رَأَى فِي لِهْمِ بِلَامُونَةٍ، فَمِصَّتْ بِلَامَةً خَافِيَةً عَنْ بِلَامَةِ شَقِيَّةٍ.

اللہ تعالیٰ رازق ہیں

اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ کو اسے مستحق پر رزق پہنچانے والے ہیں اسے رزق پہنچانے میں کوئی تکلیف اور مشقت نہیں اٹھانا پڑتی۔ وہ ہے کسی حقوق صلح زمین پر ہوا یا پہاڑوں کی تہہ میں یا سمندروں کی گہرائیوں میں ہو ہر ایک کو مسلسل رزق پہنچا رہے ہیں اور جیسے انسان جب کسی حقوق کو رزق پہنچتا ہے تو اسے رزق چار کرنے میں اور اسی تہہ پہنچانے میں کئی تکلیفوں اور مشقتوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی ذات اسکی مدد ہے کہ اسے مخلوقات میں سے ہر ایک کے مستحق پر رزق پہنچانے میں یا رزق تیار کرنے میں کسی قسم کی مشقت یا تکلیف نہیں اٹھانا پڑتی۔

[illegible]

قصا مارا گیا تو اندر سے ایک اور پتھر نکلا، کھم ہو اس پتھر پر بھی اپنا عصا مارو جب سوئی نے اس تیسرے پتھر پر اپنے عصا کو مارا تو پتھر پھٹا اور اندر سے ایک کیڑا نکلا جسکے منہ میں سبز پتہ ہے اور وہ پڑھتا ہے

”صُبْحَانِ مَنْ بَرَأَنِي وَيَتَوَكَّفُ مَكَائِي وَيَسْمَعُ كَلَامِي وَيَرْزُقُنِي وَلَا يَنْهَانِي“

پاک ہے وہ اللہ جو مجھے پھاڑی تیسری تہ میں دیکھ رہا ہے اور میری جگہ کو بچھتا ہے کہ پھاڑی تیسری تہ میں میری مخلوق بہتی ہے جب میں اسے پکارتا ہوں وہ میری کلام کو سنتا ہے اور مجھے ہمیشہ سے رزق دے رہا ہے اور وہ مجھے کئی بیوہ نہیں، اسی رازق ہونے کی صفت کو اللہ تعالیٰ اپنی مقدس کتاب میں بیان فرماتے ہیں

”مَا أَرْزُقُهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا يَكْفُرُ أَنْ يُطْعَمُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْتَمِيمِ“

(سورۃ الذہرہ آیت ۷۷، ۷۸، ۷۹)

میں ان سے رزق طلب نہیں کرتا اور نہ میں جانتا ہوں کہ وہ مجھے کھلائیں، بیشک اللہ تعالیٰ ہی رزق دینے والا ہے اور دست قوت والے ہیں اور دوسری جگہ رب العزت کا ارشاد ہے کہ

”قُلْ أَظْهَرُ لِلَّهِ أَعْمَلُوا لِنَافِعِ الْمَسْكُونِ وَالْأَوْحَىٰ وَهُوَ يَكْفِيكُمْ وَلَا يَنْفَكُمْ“

(سورۃ الانعام آیت ۱۰۷ پر ۷)

آپ ﷺ کہہ دیجئے کیا میں اللہ تعالیٰ کے عہدہ کسی اور کو دیکھ رہا ہوں وہ تو آسمانوں اور زمین کو پیدا کرنے والا ہے اور وہی سب کو کھلاتا ہے اور خود کسی سے کھانا نہیں لیت، بیشک اور جگہ رب العزت ارشاد فرماتے ہیں

”وَمِنْ ذَاتِ بَطْنِي الْأَرْضِ الْأَعْلَىٰ اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَيَغْلُمُ سَطْرُهَا وَمُسْفَرٌ دَعَا كُلُّ لَبِي“

بکثرت مہین“ (سورۃ حم آیت ۱۶ پر ۱۷)

اور نہیں ہے کوئی چٹیلہ والا زمین پر مگر اللہ تعالیٰ کے ذمے ہے اسکا رزق ہے اور وہ یہ سنا ہے جہاں وہ ٹھہرتا ہے اور جہاں سونپا جاتا ہے سب کچھ موجود ہے کھلی کتاب میں۔

اللہ تعالیٰ مارنے والے ہیں اسے کسی کا کاڈ نہیں وہ دوبارہ زندہ کرنے والا ہیں بغیر مشقت کے

اللہ تعالیٰ سب پر موت طاری کرنے والے ہیں اور اسے کسی کا ڈ نہیں، اگر کوئی آدمی کسی کو آلہ قتل سے قتل کرتا ہے لیکن اس پر کبھی پولیس والوں کا رسوا ہوتا ہے اور رنگین میت کے وارثوں کا، پوری دنیا میں روزانہ ہنگاموں پر اللہ تعالیٰ موت طاری کرتے ہیں، رات کی جان نکالتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کو کسی کا ڈ نہیں ہوتا کہ میرا کوئی تعاقب کرے یا مجھ سے کوئی باز پرس کرے یا کسی کو رب احقر اپنا مقدس کتاب میں بیان فرماتے ہیں

"لَا يَسْتَلِي عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ" (سورہ انبیاء: ۲۲ بارہ)

جیسا سوال کیا جاتا اس کے بارے میں جو وہ کر رہا ہے اس پر پوچھا جائیگا اور اللہ تعالیٰ دوبارہ دہانے والے ہیں بغیر مشقت کے، دنیا میں اگر کوئی انسان کسی چیز کو بنا رہا ہے تو اس کے ختم کرنے کے بعد یا تو کثرت سمائی سے ختم ہونے کے بعد دوبارہ اس کو بنانے میں مشقت اٹھانی پڑتی ہے لیکن اللہ کے لئے مخلوق کو تہذیب پیدا کرنا یا موت طاری کرنے کے بعد دوبارہ اللہ کو دوبارہ زندہ کرنا میں کوئی مشقت نہیں اٹھانی پڑتی ای کو رب احقر فرماتے ہیں

"قَالَ مَنْ يُخْلِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ لَنْ يُخْبِتَهُ اللَّهُ إِنَّهَا زُلْ وَرَمُوهَا كُلُّ حَلْقٍ غَلِيظٌ" (سورہ نازعات: ۱۲-۱۴ بارہ)

اے کہنے والے کون زندہ کرے گا یہ ہڈیاں کو جب وہ پوسیدہ ہو گئیں آپ کہہ دیجئے کہ ان کو زندہ کرے گی وہ ذات جس نے پیدا کیا انکو بھیجے گا اور وہ سب ہٹا جائیگا۔

سَأَزَالُ بِصَفَايِهِ قُلُوبَهُمْ خَلْقَهُ لَمْ يَزِدْهُمْ مِغْرَابُهُمْ شَيْئًا لَّهُ يُخَيِّلُهُمُ بَيْنَ أَصْحَابِهِ وَخُفَايَا بَعْضِهِمْ أَرْبَابًا كَذَلِكَ لَا يُزَالُ عَلَيْهَا تَلَوَّاتٌ مِمَّنْ خَلَقَ الْخَلْقَ

اِسْتَفَادَ اسْمَ الْخَالِقِ وَلَا بِاسْمِهِ اِلَى التَّوْحِيدِ بِسُطَا اسْمِ الْبَارِئِ لَمْ يَفْقَهُ التَّوْحِيدَ  
وَلَا مَرْئُوبَ وَمَعْنَى الْعَالِقَةِ وَلَا مَخْلُوقَ وَكَفَا اَنَّهُ مَعْنَى التَّوْحِيدِ بَعْدَ مَا اخْبَرَهُمْ  
اِسْتَفْحَقَ هَذَا الْاِسْمَ قَبْلَ اخْبَارِهِمْ كَلَيْلِكَ اِسْتَفْحَقَ اسْمَ الْخَالِقِ قَبْلَ اِخْبَارِهِمْ  
ذَلِكَ بِمَا عَلِمَ كُلُّ شَيْءٍ قَلْبِي وَكُلُّ شَيْءٍ اِلَيْهِ فُقِرَ وَكُلُّ شَيْءٍ عَلَيْهِ يَسْمُو لَا يَخْتَارُ  
اِلَى شَيْءٍ لَيْسَ تَحْتَهُ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ "

**ترجمہ :-** وہ ہمیشہ سے اپنی صفات کے ساتھ قدیم ہے مخلوقات کے پیدا کرنے سے  
اگل صفات میں کچھ اضافہ نہیں ہوا جو پہلے نہ تھا اور بطرح وہ اپنی صفات کے ساتھ ازلی ہے اسی  
طرح ان صفات کے ساتھ ابدی بھی ہے اور وہ ایسا نہیں کہ مخلوق کو پیدا کرنے کے بعد اس نے  
خالق کا نام وضع کیا ہو اور نہ مخلوق کو بنانے کے بعد اس نے باری کا نام اختیار کیا ہو (بلکہ وہ پہلے  
سے ہی خالق اور باری ہے) اس کے لئے اس وقت بھی ربوبیت کا وصف موجود تھا جب کہ کوئی  
مرئوب نہ تھا اور اسکے لئے خالقیت کا وصف موجود تھا جبکہ کوئی مخلوق نہ تھی اور جیسا کہ وہ مردوں کو  
زندہ کرنے والا ہے اور ان مردوں کو زندہ کرنے کے بعد اس اسم کا حقدار ہے اسی طرح اسکے  
زندہ کرنے سے پہلے بھی تھا اور اسی طرح اسم خالق کا مستحق وہ اسکے پیدا کرنے سے پہلے بھی  
تھا اسلئے کہ وہ ہر چیز پر قادر ہے اور ہر چیز اسکی محتاج ہے اور ہر کام اس پر آسان ہے وہ کسی چیز کا محتاج  
نہیں اسکی مثل کوئی چیز نہیں اور وہ مٹنے والا نہ کہنے والا ہے۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ بالا عبارت میں مصنف نے اللہ تعالیٰ کی صفات کا قدیم  
ازلی اور ابدی ہونا بیان کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت خالقیت، صفت ربوبیت اور صفت احیاء  
کو بیان کیا ہے۔

**تشریح**

قَوْلُهُ فَذَٰلِكَ بِحُجَّتِهِ فَبَدَّلَ خَلْقَهُ لَمْ يَزِدْهُمْ مِغْرَابًا بِهِمْ غَلِيظًا لَمْ يَكُنْ لِقَائِهِمْ مِنْ مَضْجَعٍ وَنَحْوِ ذَٰلِكَ بِصِفَاتِهِ أَوْلَىٰ كَذَلِكَ لَا يَزَالُ غَلِيظًا لِقَائِهِمَا

اللہ تعالیٰ تخلیق خلق سے پہلے بھی خالق تھے

اللہ تعالیٰ کلوق پیدا کرنے سے پہلے ہمیشہ سے اپنی صفات کے ساتھ قدیم ہیں بلکہ وہیں قیودات کے پیدا کرنے سے اللہ کی صفات میں کسی چیز کا بھی اضافہ نہیں ہوا ہو پہلے وہ اور جس طرح اللہ تعالیٰ اپنی صفات کے ساتھ ازلہ میں اسی طرح ان صفات کے ساتھ اب بھی ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی صفات قدیم ہیں، معتزلہ اور جہمیہ پرورد

۱۔ اہل طوائف کا متعدد اللہ تعالیٰ کی مذکورہ صفات ذکر کر کے معتزلہ اور جہمیہ فرقہ پرورد کرتا ہے جبکہ نہ سب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پہلے تو فعل اور کلام پر قادر نہ تھا اس کے بعد قادر ہوا ہے اور پہلے اللہ تعالیٰ سے فعل اور کلام متعلق تھا بعد میں نہیں ہوا، اللہ تعالیٰ کی صفات کائنات میں اور یہ کہتے یا نہیں ہے کہ نہ تعالیٰ کسی کی صفات کے ساتھ ہوسکتا ہو ہے کہ وہ صفات اللہ تعالیٰ میں اس سے پہلے تھیں، لیکن کہہ صفات کا فقدان نقص کو مستلزم ہے اللہ تعالیٰ ہر نقص سے پاک ہیں یہ کیسے جائز ہوسکتا ہے کہ وہ پہلے کائنات کے ساتھ ہوسکتا نہ تھا اسے بعد میں کمال حاصل ہوا ہے اللہ تعالیٰ جیسے اپنی صفات کے ساتھ ازلہ میں اسی طرح ان صفات کے ساتھ اب بھی ہیں اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے رہے اور ہمیشہ تک وہ بیک و دو جا تہ کرتے ہیں۔ جب چاہے کلام کرتے ہیں، کی کورب احضرت علی مقدس القرب میں فرماتے ہیں "وَلَكِنْ اَللّٰهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ" (سورۃ لقمان آیت ۲۵) اور

لیکن اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے اور وہی ہر ارادہ کرتا ہے

ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ فَعَالٌ لَّهٗ الْغَيْبُ ﴿۱۵﴾ (سورۃ لقمان آیت ۱۵) اور

وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿۱۶﴾ (سورۃ لقمان آیت ۱۶) ہے۔

قَوْلُهُ لَيْسَ مُنْطَلَقُ الْخَلْقِ إِسْتِغَاذَتُهُمُ الْخَالِقَ وَلَا بِإِخْدَالِهِمُ الْبَرِيَّةَ إِسْطِغَاذَهُمْ  
الْبَارِيَّ لَهُ مَعْنَى الرُّبُوبِيَّةِ وَلَا مُرُوبٍ وَمَعْنَى الْخَالْقِيَّةِ وَلَا مُخْلَقٍ

کائنات کی تخلیق کے بعد اللہ تعالیٰ کا خالق ہونا ثابت نہیں ہوا اور نہ ہی کائنات کو بنانے کے بعد اس کا باری ہونا ثابت ہوا ہے بلکہ وہ پہلے سے ہی خالق اور باری ہیں۔ ایک لے اس وقت بھی صفت ربوبیت قہمی جبکہ کوئی مرئوب یعنی بننے والا نہ تھا اور اسے لئے خالقیت کی صفت اس وقت بھی ثابت تھی جبکہ ان کو فنا مخلوق نہ تھی۔

اللہ تعالیٰ تخلیق خلق سے پہلے ہی خالق تھے، معترکہ اور جہمیہ پرورد

یہاں بھی امام محمد باقرؑ اللہ تعالیٰ کا ذکر وہاں صفات بیان کر کے معترکہ اور جہمیہ فرقہ پرورد کرنا چاہتے ہیں بلکہ مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا خالق اور باری ہونا پہلے نہ تھا مخلوق کو پیدا کرنے کے بعد یہ صفت پائی گئی کہ اللہ تعالیٰ نہ شئی اور باری ہوئے۔ امام محمد باقرؑ ان پرورد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا خالق ہونا حقوق کی تخلیق کے بعد ثابت نہیں ہوا بلکہ پہلے ہی۔ یہ خالق ہونے کی صفت کے ساتھ متصف تھے اور کائنات کو بنانے کے بعد اللہ کا باری ہونا ثابت نہیں ہوا بلکہ وہ پہلے ہی سے باری ہونے کی صفت کے ساتھ متصف تھے اور اللہ تعالیٰ میں ربوبیت کا صفت اس وقت بھی موجود تھا جبکہ کوئی مرئوب یعنی بننے والا نہ تھا اور اللہ تعالیٰ میں خالق کا صفت اس وقت بھی موجود تھا جبکہ کوئی حقوق نہ تھی اسی کو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

«الَّذِينَ يَخْلُقُونَ كَيْفَ يَشَاءُونَ» (سورۃ القصص آیت ۲۷)

کیونکہ وہ ذات جو پیدا کرتی ہے اس کی طرح جو کھتی ہے جو کچھ بھی پیدا نہ کر سکے پھر حق نصیحت حاصل کیوں نہیں کرتے۔

یہاں پر اللہ تعالیٰ نے صفت خالقیت کا ذکر مدح و ثناء کے مقام میں کیا ہے، درصفت خالقیت اللہ تعالیٰ کا مال ہے اور یہ کہ اس سے کسی وقت بھی مدح و ثناء نہ ہو سکتی۔ حسب نافع و باری ہونا اللہ

تعالیٰ کا کائنات وصف ہے جو پھر یہ کہتا رہتا ہے کہ وہ وصف پہلے معدوم تھا پھر جو میں آیا۔

یہاں جو اسطوائی اللہ تعالیٰ کی صفت لہ معنی الوہوبیہ پہلے آئے ہیں اور لہ معنی الخالقہ بعد میں آئے اس میں نکتہ یہ ہے کہ خالق وہ ہوتا ہے جو ایک چیز کو عدم سے وجود کی طرف لے جاتا ہے اور رب وہ ہوتا ہے جو اسکی تربیت کرنے والا ہو جو تمام مصالح کائنات رکھتے ہوئے باندہ رزق و مدد کمال تک پہنچا دے رب کے مفہوم میں ملکیت، مضافیت، تربیت، اور تدبیر وغیرہ سب داخل ہیں اس لئے ربوبیہ کا لفظ پہلے آئے ہیں اور خالقیت کا بعد میں۔

قَوْلُهُ: وَتَحْمِلُ أَلْمَ الْفَرْزِ بَعْدَ مَا أَحْيَىٰ هُمْ اِسْتَفْحَقُوا هَذَا لِأَنَّهُمْ قَبْلَ ذَٰلِكَ يَهْمُ كَلْبِكَ اِسْتَفْحَقُوا اِسْمَ الْخَالِقِ قَبْلَ اِلْتِمَاعِهِمْ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَبِيْرٌ وَكُلُّ شَيْءٍ اِلَيْهِ قَبِيْرٌ وَكُلُّ اَنْفَرٍ عَلَيْهِ يَسْتَرْ لَانْخِطَاجَ اِلَيْهِ شَيْءٍ لَيْسَ تَحْفِظُهُ شَيْءٌ وَهُوَ الشَّيْخُ الْبَيْهِيْرُ

اللہ تعالیٰ احیاء مخلوق سے پہلے بھی مہی تھے، معتزلہ و جمہیہ کا رد

یہاں سے امام طحاوی معتزلہ اور جمہی فرقہ پر رد کر رہے ہیں جنکا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ میں مردوں کو زندہ کرنے کے بعد مہی کی صفت پائی گئی پہلے اس صفت کے ساتھ متصف نہ تھے۔

امام طحاوی کا نظریہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں جس طرح اللہ تعالیٰ مردوں کو زندہ کرنے کے بعد اس وصف کے ساتھ متصف ہوئے ہیں اسی طرح مردوں کو زندہ کرنے سے پہلے بھی اس وصف کے ساتھ متصف تھے، اور جس طرح مخلوق کو پیدا کرنے کے بعد اس وصف سے ساتھ متصف ہوئے ہیں تو مخلوق کو پیدا کرنے سے قبل بھی خالق کی شان کے ساتھ متصف تھے، کیونکہ عالم کو ایسے عجیب و غریب نظام کے ساتھ پیدا کرنا پھر مخلوقات پر موت طاری کرنے دیا پھر زندہ کرنا جو بڑا کرم و صفات کے ساتھ متصف ہووے اس کا رد کیا جاتا ہے ہرگز نہیں ہو سکتا۔

نیز قرآن اور احادیث متواترہ میں اللہ تعالیٰ کا ذکر صفات کے ساتھ متصف ہونے کی تصریحات





میں سے اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز عقلی نہ تھی مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے بھی انکو مقرر تھا کہ وہ کیا عمل کریں گے اللہ تعالیٰ نے انکو اپنی اطاعت کا حکم دیا ہے اور انکو اپنی معصیت سے منع کیا ہے اور ہر چیز اسکی قدرت اور مشیت سے جاری ہوتی ہے اور اسکی مشیت اقدس ہے اور بندوں کی کچھ مشیت نہیں سوائے اسکے جو اللہ چاہے، انکے لیے وہی ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ چاہے اور جو وہ نہ چاہے وہ نہیں ہوتا اللہ تعالیٰ ہدایت دیتا ہے جسے چاہتا ہے اور گناہ سے بچاتا ہے اور عافیت دیتا ہے جسے چاہتا ہے یہ اسکا فضل ہے اور وہ جسکو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور دسوا کرتا ہے اور اسے ابتلاء اور آزمائش میں ڈال دیتا ہے یہ اسکا عدل ہے اور اللہ تعالیٰ مخالفت کرنے والوں اور شرکاء سے بلند ہیں اسکے فیعلوں کو کوئی رد نہیں کر سکتا اور اسکے حکم کو کوئی پیچھے ہٹا نہیں سکتا اور اسے امر پر کوئی غالب نہیں آ سکتا اور ہم ان سب پر ایمان لائے ہیں اور ہم یقین رکھتے ہیں کہ یہ سب باتیں اسی اللہ کی طرف سے ہیں،

**نجاتیہ عبارت:** مذکورہ عبارت میں امام علیؑ نے مخلوق کے لئے اللہ تعالیٰ کی تقدیر اور احکام کا مکتف ہونا اور اللہ تعالیٰ کی مشیت کو ثابت کیا ہے اور ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ کی حاکمیت اور اسکے غالب ہونے کو بیان کیا ہے۔

## تشریح

قَوْلُهُ خَلَقَ الْخَلْقَ بِحُكْمِهِ وَقَدَّرَ لَهُمُ الْفَرَاقَ وَضَرَبَ لَهُمُ آجَالَ،

مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے اپنے حکم سے پیدا کیا ہے اور اسے مخلوق کے لئے تقدیر عینی ہے اور مقررہ عمریں مقررہ ہیں، مخلوقات کو اللہ تعالیٰ نے اپنے علم کے ساتھ پیدا کیا ہے کیونکہ مخلوق میں جو احکام اور مضبوطی موجود ہے وہ اللہ کے علم کے مستلزم ہے چنانچہ کسی محکم فعل کا صدور علم کے بغیر نہیں ہوتا اور خالق مخلوق سے اکمل ہوتا ہے اور سب ممکن سے ممکن ہوتا ہے ہذا اللہ جل جلالہ کا علم اکمل اور اقرب

اسی اکمل اتم علم سے مخلوق کو پیدا کیا ہے اسی کو رب اعزت اپنی مقدس کتاب میں فرماتے ہیں۔

”اَلَا یَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ زَکُوًّا النَّفِیْثَ الْخَبِیْثَ“ (سورۃ الملک آیت ۳۰-۳۱)

بے علاوہ ذات جس نے پیدا کیا وہ نہیں جاننا وہ تو پھشیدہ باتوں کا جاننے والا اور نیر کھنڈہ والا ہے

## مخلوق کی تقدیر اللہ تعالیٰ نے بنائی ہے

اہل سنت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ تمام حوادث اور واقعات کے وقوع پذیر ہونے سے پہلے ہی اللہ تعالیٰ کو ہر بات کا علم ازلی تھا اللہ تعالیٰ نے اپنے اس علم ازلی کی حکایت لوح محفوظ میں کروائی ہے اور انکی عمریں اور روزن لکھا ہوا ہے اور جو کچھ بھی مخلوق کے متعلق ہوتا تھا سب کچھ اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ میں لکھوا دیا ہے اب جو کچھ بھی ہو رہا ہے اللہ تعالیٰ کے علم ازلی اور لوح محفوظ کے لکھے ہوئے کے مطابق ہو رہا ہے صحابہؓ کے اخیر زمانہ تک تمام مسلمان مسئلہ تقدیر پر متفق تھے کسی کو اس میں اختلاف اور تردد نہ تھا صحابہؓ کے زمانہ کے بالکل آخر میں بعض لوگوں نے مسئلہ تقدیر میں بحثیں کرنا شروع کر دیں، بمرہ میں ایک شخص معبد بنی عباس سے پہلے اس نے یہ بات کہنا شروع کر دی کہ اللہ تعالیٰ کو واقعات کے رونما ہونے سے پہلے علم نہیں ہوتا جب واقعہ رونما ہوتا ہے پھر اللہ تعالیٰ کو علم ہوتا ہے مگر میں تقدیر انکی تعبیریں کرتے ہیں ”اَلَا مَسْرُوفٌ اِیْ مُسَابِقٌ“ یعنی اللہ تعالیٰ کے علم اور لوح محفوظ میں پہلے سے کوئی غلطی شد و غلطی نہیں ہے جو ہوتا ہے وہ ساتھ ساتھ نیا ہو رہا ہے، جو صحابہؓ اس وقت زندہ تھے انہوں نے انکے نظریہ کی زبردست تردید کی خصوصاً حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی زور وار تردید کی جسکا یہ اثر ہوا کہ انکو اس عنوان سے یہ مسئلہ آٹھ چار بار مشکل ہو گیا، اسی کو حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضور ﷺ سے دعا کرتے ہیں ”کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا جسکا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین کی تخلیق سے پچاس ہزار سال پہلے مخلوق کی تقدیر بنائی اور اسکا عرض پانی پر تھا“ اسی کو رب اعزت اپنی مقدس کتاب میں فرماتے ہیں

”بِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ خُلِقَ بِقَضَائِهِ“ (سورۃ اعراف ۳۹ پاور ۲۰)

بے شک ہم نے ہر چیز، اندازہ مقرر کے ساتھ پیدا کی ہے، دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

”الَّذِي خَلَقَ فَسُوَّىٰ وَالَّذِي قَلَبَ فَهَبَّ“ (سورۃ اہل آیت ۳۰)

کہ جس ذات نے انسان کو پیدا کیا پھر درست کیا اور جس نے اس کا اندازہ مقرر کیا پھر اس کو راستہ بتایا،

## اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی عمریں مقرر فرمادی ہیں

اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی عمر مقرر فرمادی ہے جس میں تقدیم و تاخیر نہیں ہو سکتی اور جس قدر زندگی کے دن کھے جائیں گے، یہاں تک ہر نفس نے پورا کر لیا ہے اور زندگی میں جتنا رزق قسمت میں لکھا یا چکا ہے ہر نفس نے موت سے پہلے پہلے سکھ کر لیا ہے۔ ظلال انسان قداں بناری سے فوت ہوگا اور قداں قتل ہوگا اور قداں قداں اب کر مرے گا اور قداں قداں پر عمارت کر گئی اور یہ انسان اپنی مقررہ عمر کے ختم ہونے پر مرتا ہے، اسی کو رب آخرت و اہل تقدس کتاب میں فرماتے ہیں

”وَمَا كَانَ لِلنَّفْسِ أَنْ قُلُوتِ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ يَكُنْهَا مَوْجِلًا“ (سورۃ النجم ۴۰ پاور ۳۱)

کسی نفس کیلئے مقرر نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر مر جائے اس نے موت کا وقت مقرر کر کے لکھ رکھا ہے، دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

”وَمَا يَعْزُبُ عَنْهُمْ مَغْفِرٌ وَلَا يُنْقِضُ مِنْ غَمَرِهِ إِلَّا بِأَمْرِ آتٍ“ (سورۃ طہ ۲۰ پاور ۲۳)

اور نہ کسی بڑی عمر والے کو عمر زیادہ دی جاتی ہے اور نہ اگلے عمر کو کی جاتی ہے مگر سب کو کہ کتاب میں لکھا ہوا ہے، ایک اور جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

”إِذَا سَاءَ ظَنُّهُمْ فَسَاءَ عَزَؤُهُمْ“ (سورۃ نازعات ۴۹)

جب اگلی موت آجائے گی، شاید کٹری، خیر والے ہو گئے اور نہ تقدیر مٹا دے۔

معتزلہ کا عقیدہ :- معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ جو شخص قتل ہوا وہ اپنی عمر سے نہیں مرا بلکہ پہلے قتل

ہو گیا ہے اگر گل نہ ہوتا تو اپنی مقرر حرکت زندہ رہتا اور قائل سے قعاص اسی وجہ سے نیا جاتا ہے کہ اسے اسکی مدت مقرر سے پہلے قتل کر دیا ہے۔

معتزلہ کا رد :- یہ نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی مخلوق کی موت کا وقت مقرر کیا ہو اور وہ اس اجل تک زندہ نہیں رہتا جبکہ پہلے ہی قتل ہو جاتا ہے یا کسی حادثہ کا شکار ہو جاتا ہے اس سے (نعوذ باللہ) یہ لازم آئیگا کہ اللہ کو انجام کا علم نہیں، باقی رہا قائل پر قعاص یا دیت کا وجہ یہ ہونا اسجہ سے ہے کہ اس نے مٹی منہ کا ارکاب کیا ہے اور اس حرام کام کو کیا ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا تھا۔

قَوْلُهُ: لَمْ يَخْلُقْ غُلَبَهُ فَيُؤْمِنُ الْخَالِيَهُمْ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُمْ وَغُلِبَ مَا هُمْ غَالِبُونَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُمْ

اللہ تعالیٰ عالم ماکان و مایکون ہیں

مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے ہی مخلوق کے احوال میں سے اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز چھل نہ تھی اور مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے ہی اسکو علم تھا کہ وہ کیا عمل کریں گے۔

قدر یہ اور روافض کا رد :- یہاں بے امام محافاتی قدر یہ اور روافض کا رد کیا ہے انکا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کو پیدا کرنے اور ایجاد کرنے سے پہلے کچھ علم نہیں رکھتے تھے، انکا عقیدہ، ہاش ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ کے علم سے کوئی چیز باہر نہیں ہے اگر اللہ تعالیٰ کو (نعوذ باللہ) مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے مخلوق کے متعلق علم نہ ہو تو اس اعتبار سے اللہ تعالیٰ کے لئے جہل لازم آئے گا جو ذات ہادی تعالیٰ میں نقص ہے، اللہ تعالیٰ ہر نقص سے پاک ہیں، علاوہ ازیں نقصوں قطعہ سے اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت کا تمام مخلوقات کو محیط ہونا صراحتاً ثابت ہے جیسے حضرت علامہ ابن ابی اسر حضور اقدس ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے دعا کی، اے اللہ! میرے یہ کلمات تھے

”اَللّٰهُمَّ بِعِلْمِكَ الْقَبْرِ وَقُدْرَتِكَ عَلٰى الْخَلْقِ اَخْبِنِيْ مَا كَانَتْ الْخَيَوفَةُ غَيْرَ اَلَيْسَ  
وَتَوَلَّيْنِيْ اِذَا كَانَتْ الْوَلَاةُ غَيْرَ اَلَيْسَ“ (نابی شریف)

اے اللہ! تیرا غیب کا علم رکھنے اور مخلوق پر قدرت رکھنے کے ساتھ مجھے اس وقت تک زندگی عطا فرما  
جب تک میرے لیے زندہ رہنا بھتر ہو اور مجھے ولایت دے جب فوت ہونا میرے لیے بھتر ہو  
، اسی کو سید الطرعاتی مقدس کتاب میں فرماتے ہیں۔

”وَجَعَلَهُ مُدْجِبًا الْقَبْرِ لَا يَعْلَمُهَا اِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ تَطْيِ الْاَبْر وَالْخَبْر وَمَا تَقَطَّ مِنْ  
وُزْنِهِ اِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا خَيْرَ لِيْ هَلُمْتُ اَلْاَرْضَ وَلَا زَكِيَّ وَلَا يَابِسَ اِلَّا لِيْ بِحَسْبِ  
مُشِينٍ وَهُوَ الَّذِي يَنْوَكَاثُم بِالْقَبْرِ وَيَعْلَمُ مَا خَزَنَتْهُم بِالْاُفْ“ (سورہ الاحقاف آیت ۶۵ تا ۶۷)

اللہ تعالیٰ ہی کے پاس غیب کی چابیاں ہیں۔ ان کے سوا کوئی نہیں جانتا اور اسے جنگلوں  
دریاؤں کی سب چیزوں کا علم ہے اور کوئی چاہے نہیں کہ وہ گمراہ اس کو بھی جانتا ہے اور زمین کے  
اندھیروں میں کوئی رات اور کوئی تر اور تنگ جگہ نہیں مگر وہ صبح کتاب میں لکھی ہوئی ہے اور وہی تو ہے  
جو رات کو (سوئے کی حالت میں) اتھار دی روح قبض کر لیتا ہے اور جو کچھ تم دن میں کرتے ہو وہ  
جانتا ہے۔

قَوْلُهُ: وَآمَرَهُمْ بِطَاعَتِهِ وَنَهَاَهُمْ عَنْ مَعْصِيَتِهِ

اللہ تعالیٰ کا مخلوق کو اطاعت کا حکم اور معصیت سے نہیں

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو اپنی اطاعت کا حکم دیا ہے اور اپنی نافرمانی سے منع کیا ہے

مرجیہ کا رد۔ یہاں سے امام طحاوی فرمہ مرید کا رد کرنا چاہتے ہیں جکا مذہب یہ ہے کہ  
صرف تصدیق قلبی ہی کافی ہے اور اطاعت اور اعمال کی کوئی ضرورت نہیں اور معصیت  
اور نافرمانیوں سے بچنے کی کوئی ضرورت نہیں اور ان کے نزدیک تصدیق کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ

معنی نہیں اس پر کوئی سزا نہ ہوگی۔

امام خمینی انکار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو اپنی فرمانبرداری کا حکم دیا ہے قرآن پاک اور احادیث مبارکہ میں نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ وغیرہ عبادات کا حکم دیا ہے اور انکے چھوڑنے پر سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں، اسی طرح معاصی کے ارتکاب کرنے سے سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں اور مصیبت سے منع کیا گیا ہے اگر مصیبت معززہ ہوتی تو اتنی سخت وعیدیں وارد نہ ہوتیں، یہاں پر امام طحاویؒ نے خلق اکلن جملہ کے بعد اسرار و لواہی کا ذکر کیا ہے جس میں اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا ہے اسی کو رب العزت قرآن میں ارشاد فرماتے ہیں

”وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ“ (سورہ الزاریات آیت ۵۶ پارہ ۲)

کہ میں نے جنوں و انسانوں کو پیدا کیا تاکہ وہ میری عبادت کریں  
دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا“ (سورہ انف آیت ۲ پارہ ۲)

کہ اللہ تعالیٰ نے موت اور زندگی کو پیدا کیا تاکہ تمہارا امتحان لے کہ کون تم میں سے زیادہ اچھے عمل کرتا ہے۔

قَوْلُهُ: وَتَحْمِلُ خَاسِرًا وَيُخْرِجُ بِقُلُوبِهِمْ وَيَنْبِئُهُمْ نَفْسُهُمْ، وَلَا مِثْقَالَ رَيْسٍ تُعْطَاهُ إِلَّا مَا شَاءَ لَهُمْ  
فَمَا شَاءَ لَهُمْ كَانَ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَهُمْ لَمْ يَكُنْ

ہر چیز اللہ تعالیٰ کی مشیت اور قدرت کے تحت داخل ہے۔

ہر چیز اللہ تعالیٰ کی قدرت اور مشیت کے ساتھ جانی ہوتی ہے اور انکی مشیت نافذ ہوتی ہے اور بندوں کی ہر کچھ بھی مشیت نہیں سوائے اسکے جو اللہ تعالیٰ چاہے۔ بندوں کے لئے اور انکے لئے جو اللہ تعالیٰ چاہے، یہی ہوتا ہے اور جو اللہ تعالیٰ نہ چاہے وہ نہیں ہوتا اللہ تعالیٰ کی بادشاہت میں ایسا

کام کیسے ہو سکتا ہے جسکو وہ نہ چاہے،

زندہ نیک جاہلوں کا رو۔ یہاں سے امام طحاویؒ ان زندقہ اور جاہلوں کے خیال کو رد کر رہے ہیں۔ یہاں تک کہ یہ خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافر کے ایمان کو چاہا لیکن جب کافر نے کفر اختیار کیا تو کافر کی مشیت اللہ تعالیٰ کی مشیت پر غالب آگئی، امام طحاویؒ انکار کرتے ہوئے فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ کی مشیت نافذ ہوتی ہے بندوں کی مشیت نافذ نہیں ہوتی اور جو اللہ تعالیٰ کی مشیت ہو وہی ہوتا ہے اور جو اس کی مشیت نہ ہو وہ نہیں ہوتا ماسی کو رب لعنت اچھی مقدس کتاب میں فرماتے ہیں "وَمَنْ مَّشَاءَ وَنَ الْاِنَانِ يَمْشَاءَ اللّٰهُ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا" (سورۃ الاحزاب: ۲۶)۔

تم نہیں چاہتے مگر جو اللہ چاہے بے شک اللہ جانتے والے حکمت والے ہیں،

دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

"وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوْهُ" (سورۃ النعام آیت ۱۱)

اگر تیرا رب چاہتا تو وہ یہ نہ کرتے۔

**اشکال :-** ایک حدیث کا مائل ہے کہ حضرت آدمؑ نے حضرت موسیٰؑ سے کہا کہ آپ مجھے

دیئے کام یہ علامت کر رہے ہیں جسکو میرے عدا کرنے سے چالیس سال پہلے لکھا ہوا تھا اس قول سے حضرت آدمؑ حضرت موسیٰؑ پر غالب آ گئے، حدیث کے بھی الفاظ میں اخفج آدمؑ مؤمنس ہے (مشکوٰۃ شریف) کہ آدم علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام پر غالب آ گئے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی مشیت کا سہارا لیتا اور تقدیر کو بہانہ بنانا درست ہے۔

**جواب :-** ۱۔ اعتذار بالضعف تو یہ ہے پہلے تو ناجائز ہے تو بہ کر لینے کے بعد دل و قلم

ویجے کے لیے اعتذار بالضعف، اور اعتذار بالتقدیر ناجائز ہے، بعض دفعہ تو بہ کر لینے کے بعد بھی قوی

کو اطمینان نہیں ہوتا ویسے موقع پر اللہ کی مشیت کا سہارا لیتا جائز ہے، حضرت آدمؑ نے توبہ کی اور توبہ کے قبول ہونے کے بعد اعتذار بالقدر کیا ہے۔

**جواب - ۴ :-** عالم دنیا اور اس کے بعد کے عالموں کے حکموں میں فرق ہے اعتذار بالقدر اس عالم دنیا میں ناجائز ہے دوسرے عالم کا یہ حکم نہیں، حضرت آدمؑ نے دنیا میں اللہ کی تقدیر اور مشیت کو نہ درخیم بنایا نہ دنیا میں تو یوں کہا "وَلَمْ يَكُنْ لَنَا الْفِتْنَةُ" الخ اور اعتذار بالقدر دوسرے عالم میں کیا ہے جیسا کہ حدیث "عند ربنا" کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے۔

**جواب - ۵ :-** اصل عزمت تو اس مصیبت پر ہی جاری ہے جس نے حضرت آدمؑ کی اولاد کو جنت سے نکال دیا، اعتذار بالقدر اس مصیبت پر تقدیر سے استعذار کر لے ہیں مگر تقدیر سے استدلال نہیں کر سکتے اس لئے کہ مصیبت پر اللہ تعالیٰ کی مشیت اور تقدیر کا سہارا لینا درست ہے مگر وہ سب راہیں درست نہیں ہیں۔

قوله: يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَيُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَنُفِصِلُ مَنْ يَشَاءُ وَنُجْعِلُ مَنْ يَشَاءُ وَنُخَلِّقُ مَنْ يَشَاءُ وَنُفْصِلُ مَنْ يَشَاءُ

ہدایت اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے

اللہ تعالیٰ ہدیت دیتے ہیں جسکو چاہتے ہیں اور گناہوں سے بچاتے ہیں اور بخیر رکھتے ہیں اور عافیت دیتے ہیں اپنے فضل سے جسے چاہتے ہیں، اور جسے چاہتے ہیں گمراہ کرتے ہیں اسکی ہدایتوں کی وجہ سے اور اسکی ہدایتوں سے بچتے ہیں اور سو کرتے ہیں اور اسے اتنا دکھائیں کہ اس میں ذال دیتے ہیں اور معاصی میں گرفتار کرتے ہیں یہ اس کا عدل ہے

**معترکہ کا رد :-** یہاں سے امام محمد بن معترکہ کا رد کر رہے ہیں، لکھتے ہیں کہ یہ ہے کہ بندہ



کو قدرت نامہ اور اختیار کا مل حاصل ہے لہذا بندہ اپنے اعمال اور افعال کا خود خالق ہے اس کے کسی عمل میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا کوئی دخل نہیں، امام طحاوی فرماتے کسی کو حدیث دینا اور سننا ہوں سے بچنا اور تکرر کی اور عاقبت دینا یہ اللہ تعالیٰ کی مشیت اور قدرت کے تحت داخل ہیں، کسی کو اللہ تعالیٰ یہ نعمتیں دے دیں یہ اس کا فضل اور احسان ہے بندہ کا نہیں کوئی سال نہیں ہر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہیے اسی کو رب اعزت اپنی مقدس کتاب میں فرماتے ہیں

”إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَرَادَ الضَّلَالَةَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُشَاءُ“ (سورۃ القصص آیت ۵۶ پارہ ۲۰)

جسکو آپ چاہیں حدیث نہیں دے سکتے لیکن اللہ حدیث دیتے ہیں جسے چاہے ہیں، دوسری جگہ ارشاد ہے۔

”وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى“ (سورۃ السجۃ آیت ۱۳ پارہ ۳۰)

اگر ہم چاہتے تو ہر نفس کو حدیث دے دیتے،

اور اگر کوئی اپنی بد اعمالیوں اور گناہوں اور مافراہیوں کی وجہ سے گمراہ ہوتا ہے تو یہ بھی اللہ تعالیٰ کی مشیت اور قدرت کے تحت داخل ہے، اگر اللہ تعالیٰ کسی کی مافراہیوں اور گناہوں کی وجہ سے اس کو ہدایت دیتے ہیں اور اسے آزمائشوں اور مصائب میں گرفتار کر دیتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا بدل ہے کہ اس کے گناہوں کی وجہ سے اس کو ہلاک کر دے، یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی مشیت سے ہے، اس کو رب اعزت قرآن پاک میں فرماتے ہیں۔

”مَنْ يَشَأْ يُضِلُّهُ اللَّهُ مِنْ يَشَأْ وَيَهْدِيهِ“ (سورۃ الزمر آیت ۲۶ پارہ ۲۰)

اسی طرح اللہ تعالیٰ جسکو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جسکو چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے، دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

”مَنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأْ يُعْطِلْهُ عَلَىٰ جِوَارِهِمْ مُضْجِبِهِمْ“ (سورۃ النور آیت ۴۰ پارہ ۲)

جیسے اللہ تعالیٰ چاہے ہیں گمراہ کر دیتے ہیں اور جسے چاہے ہیں سیدھے راستے پر ڈال دیتے ہیں

قوله: وَهُوَ مُدَبِّرُ كُلِّ شَيْءٍ وَالْأَنزِلَادُ لَا رَاقٍ لِقَضَائِهِ وَلَا مُنْقِبَ لِمُخْجِبِهِ  
وَلَا غَالِبَ لِأَمْرِهِ أَمَّا بِلَاكَ كُلِّهِ وَاتِّقَانِ تَكْلَامِهِ هُنْدِهِ.

### اللہ تعالیٰ شرکاء سے پاک ہیں

اللہ تعالیٰ جانین کی حالت سے اور شرکاء سے بہت بلند ہیں، اللہ تعالیٰ کے فیصلوں کو کوئی رو نہیں  
کر سکتا اور نہ ہی کوئی اس کے فیصلے کو بال سکا ہے اور نہ ہی کوئی اللہ تعالیٰ کے فیصلہ پر غالب آ سکا ہے  
معجزہ کی تردید: اب امام غلامی معجزہ کی تردید کر رہے ہیں معجزہ کا مطلب ہے کہ انسان  
ایسے افعال و اعمال کا خالق ہے، اس کے کسی فعل اور عمل میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا کوئی دخل نہیں  
ہے، بلکہ وہ انجمن کا مطلب یہ کہ انسان کے تمام افعال کا خالق صرف اللہ تعالیٰ ہیں، نہ صرف  
مخالف ہے، نہ وہ جسے جو کچھ صادر ہوتا ہے خواہ ایمان ہو یا کفر خواہ سبکی ہو یا باری، سب کا خالق اللہ  
تعالیٰ ہے اسی کے پیدا کرنے سے پیدا ہوا ہے، نہ اس کا خالق نہیں، امام غلامی معجزہ کی تردید  
کرتے ہوئے فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ کا کوئی مخالف اور مقابل نہیں اس کے فیصلوں کو کوئی رد کرنے  
والا نہیں، اس کے حکم کو کوئی نال نہیں سکا اور نہ اس کے احکام کو کوئی غالب آ سکا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ ہی غالب  
ہیں ان سب باتوں پر چار ایمان ہے اور ہم یقین رکھتے ہیں کہ ہر جوئے و ہاکام اور ہر جوئے و ملی  
جز اللہ ہی کی طرف سے ہے، اسی کو اللہ سب العزت اپنی مقدس کتاب میں فرماتے ہیں۔

”إِنَّمَا اللَّهُ فَاعْلَمِ الشَّعُونَ وَالْأَوْصِي“ (سورۃ الاحقاف ۱۳)

کیا اللہ میں شک ہے جو آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے، دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے  
”تَبٰرَكَ الَّذِي مَخْلَعُ السَّمٰوٰتِ اَرْضًا لَّهِ الْاَلٰهَةُ الْاُخْرٰى قُلْ لَا اَشْهَدُ قُلْ اَلْمَلٰئِكَةُ اِلٰهٌ وَاحِدٌ“

(سورۃ الاحقاف ۱۷)

کیا تم اس بات کی گواہی دیتے ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور بھی معبود ہیں آپ ﷺ کہہ دیجئے

میں انکی شہادت نہیں دیتا آپ ﷺ کہہ دیجئے بے شک وہ ایک ہی معبود ہے، ایکسا اور جگہ رب  
 العزت کا ارشاد ہے۔ "وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ" (سورۃ الاحقاف ص ۱۳۰)  
 اور انکی برتری کرنے والا کوئی نہیں،

محمد مصطفیٰ علیٰ جنہ و آلہٖ

فاضل دارالعلوم فیصل آباد و فاضل عربی

استاذ المحدث جامعہ اسلامیہ عربیہ فی ٹاؤن غلام محمد آباد فیصل آباد پاکستان

## رسالت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

وَأَنْ مِّنكُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَنَبِيُّ الْمُنْتَهَى وَرَسُولُهُ الْمُتَرَعِّضُ، مَخَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ وَإِسَامُ الْأَفْجَاءِ وَمَسِيدُ الْمُرْسَلِينَ وَحَبِيبُ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَكُلُّ دَعْوَةٍ لَكُمْ بِغَدِ لَكُمْ فِيهِ وَهُوَ، وَهُوَ الْمُنْعُوتُ إِلَى غَاثَةِ الْجَنَّةِ وَكَثْلَةِ الْوَرْدِ. الْكُنُوتُ بِالْحَقِّ وَالْهَدَى.

**ترجمہ :-** اور ایک حضرت محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے، اور ان کے چنے ہوئے وغیرہ اور ان کے پیغمبر رسول ہیں، خاتم الانبیاء ہیں اور تمام انبیاء کے امام ہیں اور سب رسولوں کے سردار ہیں اور رب العالمین کے محبوب ہیں اور آپ ﷺ کی نبوت کے بعد ہر قسم کی نبوت کا دعویٰ کراہی اور خواہش اہل اللہ کی پیروی ہے اور آپ ﷺ تمام جنات اور تمام انسانوں کی طرف حق اور ہدایت کے ساتھ بھیجے گئے۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ بالا عبارت میں مصنف نے عقیدہ رسالت کے ساتھ ساتھ حضور اقدس ﷺ کی صفات کو اور تمام جن و انس کی طرف آپ کی بعثت کو بیان کیا ہے۔

## تشریح

لَوْلَهُ: وَأَنْ مِّنْكُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَنَبِيُّ الْمُنْتَهَى وَرَسُولُهُ الْمُتَرَعِّضُ.

حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اللہ تعالیٰ کے بندے اور رسول ہیں

امام محمد ادری عقیدہ توحید اور ذات باری تعالیٰ، صفات باری تعالیٰ کے اثبات کے بعد عقیدہ رسالت کو بیان کر رہے ہیں کیونکہ عقیدہ توحید کے بعد عقیدہ رسالت کا ہونا ضروری ہے اگر کوئی آدمی اللہ

تعالیٰ کی توحید اور ربوبیت کی دس سے تصدیق اور زبان سے اقرار کرتا ہے لیکن حضور اقدس ﷺ کی رسالت کی دل سے تصدیق اور زبان سے اقرار نہیں کرتا ایسا انسان دائرہ اسلام سے خارج ہے اس کو کافر قرار دیا جائے گا اس کا کوئی مل بھی اللہ کے دربار میں قبول نہیں ہوگا اگرچہ اسکے دل نے کعبہ سے بیت اللہ میں گھاس بھی کیوں نہ اگ آئے جب تک حضور ﷺ کے خاتم النبیین ہونے کی دل سے تصدیق نہیں کریں، عقیدہ توحید اور عقیدہ رسالت دونوں لازم ضروری ہیں دونوں کا ہونا ضروری ہے اگر عقیدہ توحید ہے لیکن عقیدہ رسالت نہیں تو جیسے یہ آدمی دائرہ اسلام سے خارج ہے اسی طرح اگر عقیدہ رسالت ہے لیکن عقیدہ توحید نہیں، اللہ تعالیٰ کی توحید اور ربوبیت کا انکار کرتا ہے تو وہ بھی دائرہ اسلام سے خارج ہے اسی لئے عقیدہ توحید کے ساتھ عقیدہ رسالت کا ہونا ضروری ہے اسی کو رب انصرت اپنی مقدس کتاب میں فرماتے ہیں۔

”وَمَا تَلَوْا مِنْهُ لَقَدْ عَلِمْتُمْ لِيَخْلُقُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“  
(سورۃ النعام آیت ۱۱۳)

اور ان لوگوں نے خدا کی قدرت نہیں کی جیسے قدر کرتی چاہے تھی جب انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی انسان پر (وحی اور کتاب وغیرہ) کچھ بھی نازل نہیں کیا۔  
یعنی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ اعلان وحی ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ سے رسول جیسے اور رسول سے کلام کرنے کی نفی کی اس آدمی نے اللہ تعالیٰ کو صحیح معنی میں سمجھا ہی نہیں اور نہ اس کی شان کو سمجھا ہے۔

عہد بیت کی شان ہر شان سے بلند ہے :- امام طحاوی نے عقیدہ رسالت کے بارے میں فرمایا ہے کہ حضور اقدس ﷺ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے اور اسکے خائب و غمیرہ اور اسکے بلند و رسول ہیں، حضور اقدس ﷺ کی رسالت کے ساتھ عہد بیت کا عقیدہ رکھنے بھی ضروری ہے کیونکہ عہد بیت کی شان ہر شان سے بلند ہے کیونکہ جہاں آپ ﷺ کو وحی جیسی عظمت

شان ملی ہے تو وہاں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عہدیت کی شان سے نوازا ہے۔

جیسے اللہ رب العزت کا ارشاد ہے "فَأَرْحَمَ إِلَى غَلِيهِ مَا أَوْحَىٰ" (سورۃ النجم: ۱۰، ۱۱)

میں اللہ تعالیٰ نے وحی کی اپنے بند کی طرف جو وحی کی،

اور اگر قرآن مجید جیسی مقدس کتاب آپ ﷺ کو وحی ہے تو وہاں بھی اللہ تعالیٰ نے عہدیت کی شان سے نوازا ہے۔

"وَإِنْ تَحْسَبْتُمْ هِيَ رَبِّبٌ مُّتَنَزِّلٌ لِّغَالِي غَلِيهِ فَتَوَلَّوْا سُرُورًا فَلْيُصْلِحْ لَكُمْ" (سورۃ البقرہ: ۲۵۵)

اگر تم اس کتاب کے بارے میں شک میں ہو جسو ہم نے اپنے بند سے پڑا: یا تو اس میں ایک سورت سے آدھا ایک اور جگہ ارشاد دینی تعالیٰ ہے

"تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نُزِّلُ عَلَىٰ غَلِيهِ" (سورۃ فرقان: ۱۰، ۱۱)

یہ کتب ہے وہ اللہ کی ذات جس نے قرآن کو اپنے بند سے پڑا: یا

اور اگر معراج جیسا آپ ﷺ کو کمال ملا ہے تو وہاں بھی اللہ تعالیٰ نے عہد سے تعبیر کیا،

جیسے اللہ رب العزت کا ارشاد ہے

"مُصْحٰحِ الْبَيْتِ اَمْسُوْهُ بِغَلِيهِ لَمَّا قَبِلَ الْمَسْجِدَ الْمُحَرَّمِ اِلَى الْمَسْجِدِ الْمُقَدَّسِ"

(یعنی دراصل آیت آپ ﷺ پاک ہے وہ آیت جس نے اپنے بند سے کو یہ کراؤ کی مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک،

اور جو لوگ حضور اقدس ﷺ کو عہد کی شان سے نکال کر نور میں داخل کرنا چاہتے ہیں وہ آپ کی

شان کو بڑھ نہیں سارے بلکہ آپ ﷺ کی شان کو گھٹا رہے ہیں، کیونکہ اگر آپ ﷺ کو نور نے کو یہ

سے عرش معلیٰ تک گئے ہیں تو یہ اتنا کوئی کمال ثابت نہیں ہوتا کیونکہ فرشتے نور ہیں وہ تے جاتے

رہتے ہیں کمال تو یہ ہے کہ عہدیت کی شان کے ساتھ حضرت مسیح کے اخت جگر ہو کر حضرت

عبداللہ کے فرزند رہند ہو کر حضرت خدیجہ اور حضرت عائشہ کے سر پر ہو کر حضرت فاطمہ کے

والہ محترم ہو کر حضرت حسنؑ امینؑ کے ہانا ہو کہ وہاں تک پہنچ جائیں جہاں تک کسی نور کی بھی رسائی نہیں ہوتی۔

دوسری بات یہ ہے کہ آپ ﷺ عہدیت کی شان کے ساتھ وہاں تک پہنچ گئے جہاں نور یوں کے سردار جبرائیلؑ کی بھی رسائی نہیں ہوتی اور نور یوں کے سردار کے پروں کی طاقت بھی ختم ہو جاتی ہے، اسی کا شیخ سعدی اپنی کتاب بوستان میں نقش کھینچتے ہیں کہ سردارِ انشتی کے پاس جبرائیلؑ رک گئے ہیدا البشر ﷺ عرشِ معلیٰ تک پہنچ گئے۔

﴿بدو گفت سالار بیت الحرام﴾

کہاے عاملِ دینی برتر خرام

جبرائیلؑ سے کہا بیت الحرام کے سردار نے اُکلائے وحی لانے والے لہو پرازیے

﴿چوں در دوستی مخلصم یافتم﴾

خانمِ ز صحبت چہ امانتی

جب دوستی میں تو نے مجھے مخلص پایا ہے، میری رفاقت سے یاگے کیوں بھیرا ہا ہے

﴿یکتہ قرارم عالم نامہ﴾

بہ بندم کہ نیرے نے بالم نامہ

اس نے کہا اوپر جانے کی میرے اندر رفاقت نہیں رہی، میں تھک گیا ہوں کہ میرے بازوؤں میں طاقت نہیں رہی۔

﴿میر کیموسے برتر پریم﴾

فروغِ تخیلی بسود پریم

اگر ایک ہال کے برابر بھی میں اوپر اڑوں، اللہ تعالیٰ کی تجلیات کی روشنی میرے پروں کو جلا کر رکھ کر دے گی۔

جب حضور اقدس ﷺ عرض تک پہنچے اور اللہ تعالیٰ کے ارحم قریب ہوئے۔

"فَمَكَانٌ قَابٌ قَوْسَيْنِ أَوْ أَمَّا نَسِي فَأَوْفَى الْفَوَافِ الْغَيْمِ مَا أَوْفَى" (سورۃ النجم آیت ۱۰۹ اور ۱۱۰)

تو حضور اقدس ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں یہ تحفہ پیش کیا۔

"الْحَبِطَاتُ لِلَّهِ وَالصَّالُونَ وَالْعَبَّاتُ" اللہ تعالیٰ نے جواب میں فرمایا "السلام علیک

ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" تو حضور اقدس ﷺ نے اپنی امت کو بھی اس اعزاز میں

شریک کیا اور فرمایا "السلام علیکمنا وعلیٰ جہاد اللہ الصالحین" تو جبرائیل جو سدرۃ استی پ

اگے ہوئے تھے جب اللہ اور اس کے حبیب ﷺ کے مکالمہ کو سنا تو جبرائیل بھی وجد میں آکر کہنے

لگے "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ" تو جبرائیل نے بھی جب

آپ ﷺ کی رسالت کی گواہی دی تو عہدیت کی شان سے تعبیر کیا معلوم ہوا عہدیت کی شان

ہر شان سے اونچی ہے اس لیے امام طحاوی نے "عبدہ" (مصلحتی) سے آپ ﷺ کی شان کو ذکر

کیا ہے۔

تیز وصف عہدیت کے ذکر میں یہ کچھ بھی ہے کہ ختم رسالت اور معرفت جیسے مراتب جلیلہ پر فائز

ہونے کی وجہ سے رسوا عہدیت سے نکل نہیں جاتے بلکہ انکی عہدیت کے مراتب عالیہ میں اور بھی

عروج پزیر کر دیتی ہے۔

تیز عبدہ المصطفیٰ میں تحلیل اعتقاد بھی ہے کہ حضور اقدس ﷺ کے بارے میں نہ تو نصاریٰ

کی طرح افراط کیا جائے کہ آپ ﷺ کو عہدیت سے نکال کر انوصیف تک پہنچا دیا جائے اور نہ یہود

کی طرح تفریط کی جائے کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کا رسول اور مقبول بندہ بھی نہ سمجھا جائے۔

عہدیت کی شان بہت بلند ہونے کی وجہ سے ایک بزرگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ عہدیت اور تعلق کی بناء

پر کہتے ہیں۔

(عرش مجتہد و خندہ کن)

(گر نیکو گوید بندہ من)



اگر میرا اللہ ایک دلہہ مجھے اپنا بندہ کہہ دے تو اس پر مجھے اتنی خوشی ہوگی کہ اس خوشی پر ہنسنے کی آواز عرش تک گونج اٹھے گی۔

وَيَسِّرُ الْيُسْرَىٰ وَذُكِّرَ الْفُرْقَانُ۔ اس بات کا اعتقاد رکھنا ضروری ہے کہ حضور اقدس ﷺ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے اور اسکے چنے ہوئے نبی اور اسکے پسندیدہ رسول ہیں، مصطفیٰ، بختی اور مرتضیٰ حروف الفاظ ہیں جن کا معنی تقریباً ایک ہی ہے چنا ہوا، پسند کیا ہوا۔

رسول اور نبی میں فرق :- رسول اس ہستی کو کہا جاتا ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی طرف احکام پہنچانے کے لیے مبعوث کیا ہو اور اسکوئی کتاب اور نبی شریعت سے نوازا ہو، نبی عام ہے چاہے اسکوئی شریعت اور نبی کتاب دی گئی ہو یا نہ دی گئی ہو بلکہ اپنے سے پہلے ہی فقہر کی شریعت کی تبلیغ کا حکم ہو، لہذا رسول نبی سے خاص ہے اور نبی عام ہے اسکیں عموم و خصوص مطلق کی نسبت ہے، ہر رسول کا نبی ہونا ضروری ہے لیکن ہر نبی کا رسول ہونا ضروری نہیں اسلئے امام عبادی آپ ﷺ کیلئے نبی اور رسول دونوں لائے ہیں کہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے منتخب کیے ہوئے نبی بھی ہیں اور اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ رسول بھی ہیں۔

آپ ﷺ کی نبوت کا اعلان فرماتے ہوئے اللہ رب العزت قرآن پاک میں فرماتے ہیں۔

”وَإِذْ أَرْسَلْنَاكَ بِالْبَيِّنَاتِ مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا“ (سورۃ النساء آیت ۱۶۵)۔

ادوم نے آپ ﷺ کو لوگوں کیلئے رسول بنا کر بھیجا اور آپ ﷺ کی رسالت کے اللہ تعالیٰ ہی مقررہ کالی ہیں

دوسری جگہ ارشاد ہے ”وَإِذْ أَرْسَلْنَاكَ بِالْبَيِّنَاتِ“ (سورۃ النجم آیت ۲۵)۔

کہ ہم نے آپ ﷺ کو تمام جہان دہوں کیلئے رحمت بنا کر بھیجا ہے، ایک اور جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ ”لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجْتَهُمْ مِنْ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ وَفِيَّ جَنَّتِهِمْ وَمَغْلِبَهُمْ عَلَى الْكُفْرِ“ لیکن کفرتے ہوئے کفاروں کو ہم نے اپنے نور سے گھرا دیا اور ان کو ایمان سے قبل یعنی ضلالت میں رہنے سے نکلنے میں ہم نے ان کو مدد کی۔

(سورۃ آل عمران: ۶۳ تا ۶۴)

اللہ تعالیٰ نے مومنوں پر احسان کیا کہ آپ رسول بھیجا انہیں میں سے، جو انکو پڑھ کر بتاتا ہے آمینیں  
اٹکی اور انکو پاک کرتا ہے یعنی شرک وغیرہ سے اور مکمل کتاب ہے انکو کتاب اور راہ کی باتیں  
اور پہلے تو یہ بزرگ مرتبہ گمراہی میں تھے۔

قَوْلُهُ: خَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ وَأَمَامُ الْآلَمِينَ وَنَبِيُّ الْمُسْلِمِينَ وَنَبِيُّ الْغَالِبِينَ.

امام المہدوی حضور اقدس ﷺ کے اوصاف بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کا صرف  
نبی اور رسول میں نہیں بلکہ آپ ﷺ تمام الانبیاء اور تمام امتیاء کے امام اور مسرور رسول کے سرور  
اور رب العالمین کے محبوب ہیں۔

## مسئلہ ختم نبوت

حضور اقدس ﷺ کی ختم نبوت کا مسئلہ عقیدے کا مسئلہ ہے آپ ﷺ کی نبوت کو ماننا بھی ضروری  
ہے اور آپ ﷺ کی ختم نبوت کو ماننا بھی ضروری ہے اسلئے امام مہدوی نے پہلے آپ ﷺ کی نبوت  
اور رسالت کا ذکر کیا کہ آپ ﷺ خاتم الانبیاء ہیں، اب آپ ﷺ کی ختم نبوت کو بیان کر رہے  
ہیں اگر کوئی شخص آپ ﷺ کی نبوت کو ماننا ہے لیکن ختم نبوت کو نہیں ماننا جیسے قادیانی گروہ تو ایسے  
لوگ ذرہ و ذرہ سے خارج ہیں اور کافر ہیں حضور اقدس ﷺ کے تشریف ... نے۔ یہ نبوت  
کا دروازہ بند ہو چکا ہے اور نبیوں کے سلسلہ پر جبرگت چلی ہے، بلکہ نبوت ختمی تھی اور حضور اقدس  
ﷺ سے پہلے ہی چکی ہے، اب کسی کو نبوت نہیں دی جائے گی اس لئے حضور اقدس ﷺ کی  
نبوت کو سب نبیوں کے بعد رکھا ہے اور قیامت تک آپ ﷺ کی نبوت چلتی رہے گی، حضرت یحییٰ  
میں جو خرمیں تشریف لائیں گے، وہ بھی آپ ﷺ کے اسی ہونے کی حیثیت سے آئیں گے اور  
انکی نبوت اور رسالت کا مسئلہ نہیں چلے گا جیسے آج بھی پوری دنیا میں حضور ﷺ کی نبوت کا مسئلہ ہمارا

ساری ہے۔

بلکہ بعض محققین نے تو یہاں تک لکھا ہے کہ پہلے انبیاء بھی اپنے زمانہ میں خاتم الانبیاء ﷺ کی روحانیت عقلی ہی سے مستفید ہوتے رہے جس طرح چاند اور ستارے رات کو سورج کے نور سے مستفید ہوتے ہیں حالانکہ سورج رات کو دکھائی نہیں دیتا جس طرح روشنی کے قیام مراتب عالم اسباب میں آفتاب پر ختم ہو جاتے ہیں اس طرح نبوت و رسالت کے قیام مراتب و کمالات کا سلسلہ بھی خاتم الانبیاء ﷺ کی روح پر ختم ہو جاتا ہے اس لحاظ سے کہا جاسکتا ہے کہ آپ ﷺ نرجمی اور زمانی ہر حیثیت سے خاتم النبیین ہیں اور جن کو نبوت ملی ہے آپ ﷺ کی ہی ممبر تک کر ملی ہے اور ختم نبوت پر قرآن وحدیث اور اجماع امت سے بیحدوں و دلائل ہیں جنگی روشنی میں کہا جائے گا کہ ختم نبوت کا منکر یقیناً کافر اور دائرہ اسلام سے خارج ہے۔

## مسئلہ ختم نبوت پر قرآن وحدیث اور اجماع سے دلائل

### ختم نبوت پر قرآن سے دلائل

**دلیل اول:-** ”مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ أُمَّةٍ قَبْلُ لَئِنْ لَّمْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَالْإِتْقَانِ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ

وَنُحَاكِمَ النَّبِيِّينَ“ (سورۃ الاحزاب آیت ۲۰ تا ۲۲)

حضرت محمد ﷺ قبلہ سے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں لیکن اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور خاتم النبیین ہیں۔

**دلیل ثانی:-** ”وَالْبَلَدِیْنَ مُؤْمِنُوْنَ مِمَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ

قَدْرِكَ“ (سورۃ البقرہ آیت ۱۲۸)

مستفین وہ ہیں جو ایمان لاتے ہیں اس پر جو قیام نازل کیا گیا آپ ﷺ کی طرف اور اس پر ایمان لاتے ہیں جو قیام اس پر کیا گیا آپ ﷺ سے پہلے انبیاء پر۔

اس آیت کے اندر قسم نبوت کی دلیل ہے کہ چونکہ متعین کی صفت ایمان کی گئی ہے جو کچھ آپ ﷺ پر اتارا گیا اور جو کچھ آپ ﷺ سے پہلے اتارا گیا اس پر ایمان لاتے ہیں، اگر حضور اقدس ﷺ کے بعد کسی اور نبی نے آنا ہوتا یا کسی وحی کا انتظار ہوتا پھر اللہ پاک یوں فرماتے ہیں

"بِمَا آتَوْنِ الْاِيْكَ وَخَالَوْنِيْ مِنْ قَبْلِكَ وَبِئْسَ بَغْدَلٌ"

جو کچھ آپ ﷺ کے بعد اتارا جائے گا اس پر بھی ایمان لاتے ہیں، حالانکہ پورے قرآن میں ایسا مضمون کہیں بھی نہیں ہے لہذا یہ آیت آپ ﷺ کے خاتم النبیین ہونے کی دلیل ہے

### دلیل ثالث:- اَللّٰهُمَّ اَكْمِلْ لَكَ لِحْمًا وَنَحْمًا وَانْتَمِمْ عَلَيْكُمْ بِنَفْسِيْ

وَرَحْمَتِكَ لَكُمْ اِلِسْلَامًا دِيْنًا (سورۃ مائدہ آیت ۶۷)

آج کے دن میں نے تمہارے لئے تمہارا دین مکمل کرو یا اور تم پر اپنی نعمت تمام کر دی اور میں نے پسند کیا تمہارے لئے اسلام کو بطور دین کے، دین کامل ہو چکا اور اسلام قیامت تک مکمل ہو چکا لہذا حضور اقدس ﷺ کے تشریف لانے سے کسی نئی اور دین کی ضرورت نہیں رہا یہاں یہ آیت بھی قسم نبوت کی دلیل ہے۔

### دلیل رابع:- اِنَّا اَوْخَعْنَا اِلَيْكَ نَحْمًا اَوْخَعْنَا اِلَى نُوْحٍ وَالشَّيْطٰنُ مِنْ بَعْدِهِ

اِنَّا اَوْخَعْنَا اِلَى اَبْوَابِهِمْ وَرَسُوْلُهُمْ (سورۃ المائدہ آیت ۷۷ تا ۷۹)

یہ قسم ہم نے آپ ﷺ کی طرف وحی کی جیسا کہ ہم نے وحی کی نوحؑ اور ان کے بعد والے نبیوں کی طرف اور ہم نے وحی کی حضرت ابراہیمؑ اور حضرت اسماعیلؑ کی طرف، اگر حضور اقدس ﷺ کے بعد کسی وحی کا انتظار ہوتا تو جس طرح نوح صلیا سلام کے بعد "بِئْسَ بَغْدَلٌ" کی تصریح موجود ہے اس طرح "اِنَّا اَوْخَعْنَا اِلَيْكَ" کے بعد "بِئْسَ بَغْدَلٌ" کی تصریح ذکر ہوتی حالانکہ یہاں اس عبارت میں بھی قسم نبوت کی دلیل ہے

## ختم نبوت پر احادیث سے دلائل

**دلیل اول:-** عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

الْوَسْأَلَةُ وَالْمُؤَدَّةُ فَلَا تَقْطَعَنَّ فَلَا زُنُورَ بَعْدِي وَلَا نَبِيَّ بَعْدِي (رواہ الترمذی، مستدرک)  
حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا بے شک رسالت اور نبوت بند ہو چکی ہے پس میرے بعد نہ کوئی رسول آئے گا اور نہ کوئی نبی،

**دلیل ثانی:-** عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا نَظَرْتُ مَوْضِعَ الرِّبَّةِ

جَنَّتْ لَمْ يَخُصِبِ الْأَقْبَابُ (مسلم شریف)

حضرت جابر سے روایت ہے حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ (تقریباً نبوت کی) وہ آخری اسٹیشن میں ہوں اور میری آمد نے انبیاء علیہم السلام کا سلسلہ ختم کر دیا ہے۔

**دلیل ثالث:-** عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا نَظَرْتُ مَوْضِعَ الرِّبَّةِ

أَمْسَى كَلْبَابُونَ فَلَا تُؤْنِ كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ اللَّهُ وَأَنَا خَلَقْتُ النَّبِيِّينَ بَعْدِي

(رواہ الترمذی، ابوداؤد، مشکوٰۃ)

حضرت ثوبان سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا جیسا کہ منہم یہ ہے کہ میری امت میں میں کذاب ہوں گے ان میں ہر ایک جھوٹی کرے گا کہ میں نبی ہوں حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔

**دلیل رابع:-** حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے

جیسا کہ منہم یہ ہے کہ مجھے تمام انبیاء پر چھ حجروں کے ساتھ فضیلت ہے، (۱) مجھے جامع کلمات دیے گئے ہیں، (۲) عرب کے ذریعے میری مدح کی گئی ہے، (۳) میرے لئے عیسوں کا مال حلال

کر دیا گیا ہے (۴) میرے لئے تمام روئے زمین کو صبح اور طہارت کا زمانہ بنا دیا گیا ہے (۵) مجھے تمام مخلوق کی طرف کی بنا کر بھیجا گیا ہے (۱) کوٹھنے بھی لیبیوں اور میرے ساتھ نبیاء کو ختم کر دیا گیا ہے اور اس سے

## اختم نبوت پر اجماع سے دلائل

ختم نبوت پر اجماع سے تین تحقیقات ہیں۔

**دلیل اول:-** اعلیٰ قاری فرماتے ہیں "وَدَعَوَى لِنُبُوَّةِ بَعْدِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُفْرًا بِالْإِجْمَاعِ" (شرح ترمذی)

مفسر ائمہ رضی اللہ عنہم کے بعد نبوت کو دعویٰ کرنا بالاجماع کفر ہے

**دلیل ثانی:-** ابن الصنف و ابن عبد المحمود رحمہما علیہما کہتے ہیں بالاجماع

للمسلمین (۱) (۲)

جو شخص حضور ﷺ کے بعد نبی آئے گا عقیدہ رکھتا ہے اعمار مسکین سے دو گنا کفر ہے

**دلیل ثالث:-** ابو حورانہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں بَعْدَ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَبِيَّ

وَعَنِي النَّبِيُّ بَعْدَهُ لَمَّا لَا يَخْفَى عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَكُفْرٌ بِجَعْلِ نَبِيِّ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ

نَفْعُ الْوَحْيِ بَعْدَ وَلايِهِ وَحَمْدُ اللَّهِ بِهِ تَبَيَّنَ (۱) (۲)

پہلے نبی کریم ﷺ کے بعد اگر ہم نبی کے نام پر ہوئے تو یہ بڑا بڑا گمراہی ہے نبوت کے وہی

کے روزانہ کے محسن کو جو کچھ ہمیں اس مسلمانوں پر پوشیدہ نہیں ہے اور ہمارے رسول ﷺ سے

بعد کسی نبی کا نہ ہونا آپ ﷺ کی وحی کے بعد ختم ہوئی ہے اور اللہ تعالیٰ نے

آپ ﷺ کے ریشہ نبیوں کو ختم کر دیا ہے

**دلیل رابع :-** لفظ طاعت محمدیہ ۸۳ حج میں ہے چنانچہ یہ امر مسلمانوں کا بچ بچ جانتا ہے کہ آپ ﷺ آخر زمان نبی ہیں اور ۱۶۰ حج میں ہے اگرچہ آپ ﷺ سب نبیوں کے بعد آئے۔

قوله: وَنَبِيْنَا مُحَمَّدٌ سَلِيْنٌ اَخِي

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء کے سردار ہیں

رحمت للعالمین، مہد المرسلین ﷺ کی فضیلت و افضلیت کا عقیدہ ہر مسلمان کا ایمان، بلکہ ایمان کی جان ہے اسکیوں کہ جسے کہ مختلف انبیاء و رسل میں جو جو اوصاف و کمالات تھاتھے وہ سب یکجا کر کے اس ہستی کا ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم رکھ کر اسکو مہد المرسلین ﷺ کا اعزاز دے دیا گیا، بلکہ اسکیوں کہا جائے وہ کائنات میں اکمل ہیں، جملوں میں اجمل ہیں، زمینوں میں اخص ہیں، شریفوں میں اشرف ہیں، فاضلوں میں افضل ہیں، رفیعوں میں ارفع ہیں، نبیوں میں برتر و بہتر ہیں اور رسولوں کے سردار ہیں

اللہ وراثتہ کل ﴿عقل ایسا عظیم ایسا جلیل ایسا جمیل ایسا﴾

شرفتوں میں نہ شکستوں میں پایا کسی نے تمام ایسا﴾

ای بات کو اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے۔

(۱) حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے جہاں مفہوم یہ ہے قیامت کے دن مجھے اولاد آدم علیہ السلام کا سردار بنایا جائیگا اور مجھے یہ مرتبہ بیان کرنے میں کوئی غرض نہیں اور تمام نبی آدم میرے جھنڈے کے نیچے کھڑے ہو گئے، سب سے پہلے میں اٹھایا جاؤ گا سب سے پہلے میری سفارش قبول ہوگی مجھے یہ مرتبہ بیان کرنے میں کوئی غرض نہیں ہے (رواہ الترمذی)

(۲) امام ابن قیمؒ سے روایت ہے کہ حضور اقدسؐ نے ارشاد فرمایا جہاں مفہوم یہ ہے کہ بے شک

اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیلؑ کی اولاد سے کنانہ کا انتخاب کیا اور کانانہ میں سے قریش کا اور قریش میں سے بنو ہاشم کا اور ہاشم میں سے میرا انتخاب کیا (رواہ مسلم ہندی)

(۳) حضور اقدس ﷺ کا اوشاہ ہے جس کا مفہوم ہے کہ قیامت کے دن میں اولاد آئے گا سردار ہوگا اور سب سے پہلے میری تبرائے شوق ہوگی اور میں انھوں کا اور سب سے اول سفارش کرنے والا میں ہوگا اور سب سے پہلے میری سفارش قبول ہوگی (رواہ مسلم)

اسی وجہ سے اسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ اپنی دارالعلوم دیوبند فرماتے ہیں۔

﴿جہاں کے سرے نکالات ایک تھ میں ہیں﴾

تیرے کمال کسی میں نہیں مگر دو چار﴾

﴿تو فرعون و مکان بدو زمین و زمان﴾

امیر القدر و خیر الوجود امیر﴾

﴿تو بولے کل بے مگر کل میں ہیں اور نبی﴾

﴿تو نور شمس ہے مگر اور انبیاء ہیں شمس و نہار﴾

قوله وَصِيبٌ وَبِ التَّالِيَيْنِ،

حضور اقدس ﷺ اللہ تعالیٰ کے حبیب ہیں اور حضور اقدس ﷺ کو اللہ تعالیٰ کے دربار میں محبت کا سب سے اونچا مقام حاصل ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے ظہیر ہیں اور حضور اقدس ﷺ اللہ تعالیٰ کے حبیب ہیں۔

**ظہیر اور حبیب میں فرق**۔ ظہیر اسکو کہتے ہیں جسکو ملاقات کا بھی شوق ہو اور ساتھ ساتھ اپنی کچھ لینے کا بھی شوق ہو اور حبیب اسکو کہتے ہیں جسکو صرف ملاقات ہی کا شوق ہو اور ظہیر کہتے ہیں خالص دوست کو حبیب کہتے ہیں محبوب کو،

حضرت ابراہیم علیہ السلام صرف ظہیر اللہ ہیں اور حضرت محمد ﷺ حبیب خدا بھی ہیں اور ساتھ ظہیر



بھی ہیں جیسا کہ حضورؐ کا ارشاد ہے: ”کلمہ اللہ تعالیٰ نے ظلیل بنایا جیسا کہ اس نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ظلیل بنایا نیز آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر میں نے زمین والوں میں سے کسی کو ظلیل بنانا ہوتا تو حضرت ابوبکر صدیقؓ کو ظلیل بنانا لیکن میں تو اللہ کا ظلیل ہوں (اردو مسلم)

## کلمہ اللہ اور حبیب اللہ میں فرق

حضرت اقدس مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ سے کہیں نے پوچھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کلمہ اللہ ہیں اور حضرت محمد ﷺ حبیب اللہ ہیں وہ کلمہ ہیں آپ حبیب ہیں تو کلمہ اور حبیب میں فرق کیا حضرت اقدس مولانا سید عطاء اللہ صاحب بخاریؒ نے فرمایا حبیب اللہ اور کلمہ اللہ میں کئی طرف سے فرق ہے۔

(۱) پہلا فرق: یہ ہے کہ کلمہ اللہ وہ ہے جو دینِ عالمی مانگے ”وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْتَظِرَ إِلَيْكَ“ اور خالق کی طرف سے جواب آتا ہے ”لَنْ يَزَالَيَ“ حبیب اللہ وہ ہے کہ خود خدا کو انتظار ہے اور نہ کو شبِ اسری کا لہذا خدا کر ملائکہ کی فوری بات کے ساتھ عرشِ بریں پر بلایا جائے۔

خدا کے طالب دیدار حضرت موسیٰؑ

تمہارا لئے خدا آپ طالب دیدار

کہاں بلند کی طور اور کہاں میری سراج

کہیں ہوئے ہیں زمین و آسمان ہموار

(۲) دوسرا فرق: کہ کلمہ اللہ وہ ہے جو کوہِ طور پر اللہ تعالیٰ کی ایک جلی پروا شدت ذکر کر سکے

حبیب اللہ وہ ہے جو شبِ سراج میں انوارات و تجلیات کے پردوں میں لپٹ کر ”فَمَنْ لَمْ يَلْقَ فَتْنًا“ کے ساتھ مزے لائے

(۳) تیسرا فرق: یہ کہ کلمہ اللہ وہ ہے جو طور پر جائے تو اللہ تعالیٰ فرمائیں ”فَاخْلُجْ نَفْسَكَ“

حبیب اللہ وہ ہے جو عرش پر جائے تو ارشاد ہو طین چمن کر آتا کہ قیامت تک عرشِ یادِ ذکر پر ہے

(۴) چہ تھافرق نہ ہے کہ حکیم اللہ وہ ہے جو کوہ طور پر کتاب لینے خود جائے۔

حبیب اللہ وہ ہے کہ قرآن کے پاس خود آئے اگر مکہ میں جائیں تو قرآن ہی میں جائے۔ مگر مدینہ میں جو کیں تو قرآن مدینہ میں جائے۔

(۵) پانچ فرق حکیم اللہ وہ ہے جو شرح صدر کی ذمہ داریاں "رب الفرج یسئ فی ضلوعی و یموت فی نعوی"

حبیب اللہ وہ ہے کہ مائے کی ضرورت ہی نہیں میں مانگے شرح صدر دکھایا گیا "انہ نفسی لک ضلوعی"

ای کو کسی شاعر نے بیان کیا ہے:

قرب موسیٰ اور ہے قرب محمد اور ہے

مور سینا اور ہے عرش معلیٰ اور ہے

گل کو کیا ہے مث بہت اس درخشاں درخت سے

انگل بہار اور ہے انگل بہار اور ہے

قولہ: یُشْکِلُ دَعْوَةُ لُبُّوۃٍ نَدَّیَ نُبُوۃٍ لُغْیَ وَ نَهْوِی

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دعویٰ نبوت باطل ہے

جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم النبیین ہونا نص میں قطعی، احادیث میں متواترہ اور اجماع امت سے ثابت ہے، ایسے پہنچنے کی نبوت کے بعد ہر قسم کی نبوت کا دعویٰ کرنا گمراہی اور خواہشات نفس کی پیروی ہے اور مسئلہ ختم نبوت ایسا قطعی الثبوت ہے اسکا انکار کرنے والا نیکو اس میں بدل کرنے والا بھی کافر ہے بلکہ کجی اور مرتد، احادیث کی رو سے یہی نبوت کافر ہے، واجب قتل ہے مگر یہ قتل صرف اسلامی حکومت کا کام ہے نہ کہ رعایا اور افراد کا کام ہے

قوله: وَهُوَ الْمُنْعُوتُ إِلَى عَامَةِ الْبَحْرِ زَكَاةُ الْوَدَى الْمُنْعُوتُ بِالْحَقِّ وَالْهَيْئَةِ

### حضور اقدس ﷺ کا جن و انس کی طرف مبعوث ہونا

حضور اقدس ﷺ قیامت تک آنے والے تمام انسانوں اور جنوں کی طرف نبی بنا کر بھیجے گئے اور آپ ﷺ حق اور ہدایت کے ساتھ مبعوث ہوئے حضور اقدس ﷺ سے قبل ہر مظلوم، حق کا الگ الگ نبی ہو کر رہا لیکن حضور اقدس ﷺ کو مشرق و مغرب، شمال و جنوب و عرب و عجم، جن و انس، حور و ملک کا نبی بنا کر بھیجا گیا ہے ان کا رب العزت اعلیٰ تقدس کتاب میں اعجاز فرماتے ہیں۔

”لَقَدْ يَأْتِيهِ الْإِنْسَانُ ابْنِي رَسُولٍ مُلْكِهِ جَمِيعًا“ (سورۃ الاحقاف آیت ۵۸-۵۹)۔

آپ ﷺ کہہ دیجئے کہ اے لوگو! میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول بن کر آیا ہوں۔ یعنی اے یورپ کے رہنے والے، افریقہ و امریکہ کے رہنے والے، پاکستان و ہندوستان کے رہنے والے، ایران و عراق اور فوق الارض رہنے والے، مشرق تا مغرب و شمال تا جنوب کے رہنے والے، بلکہ قیامت تک آنے والے جن و انس، میں تم سب کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں۔

دوسری جگہ ارشاد ہے۔ ”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا خَلْقًا بَشَرًا لِّنُبَيِّنَ الْغُيُوبَ“ (سورۃ الاحقاف آیت ۲۹)۔

اور ہم نے آپ ﷺ کو تمام لوگوں کے لئے جو خفیہ باتیں والہ اور رازانے والے کر بھیجے ہیں تیسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”وَأَرْسَلْنَاكَ بَشَرًا مِّنْ بَشَرٍ لِّنُبَيِّنَ الْغُيُوبَ“ (سورۃ الاحقاف آیت ۲۹)۔

اور ہم نے آپ ﷺ کو لوگوں کے لئے رسول بنا کر بھیجا ہے اور اس بات کو کہ غیبی باتیں کو وہ کوئی نہیں جانتا۔

پہلی جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”لَنُرِيكَ أَتَدْعِي إِلَى الْفِرْقَانِ عَلَى غَيْبِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ



نے اس کے حق ہونے کی تصدیق کی ہے اور وہ اس بات پر یقین رکھتے ہیں کہ یہ قرآن حقیقتاً اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور یہ حق نہیں ہے انسانوں کے کلام کی طرح، نہیں جس نے قرآن کو سنا اور یہ خیالی کیا کہ یہ ان کا کلام ہے وہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل کی خدمت کی ہے وہ اس کی برائی جان کی ہے اور اسے عذاب کی وعیدیں سننی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے میں اپنے فضل کو جہنم میں داخل کر دوں گا جب اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل کو جہنم کی وعید سنائی جس نے قرآن کے بارے کہا کہ یہ انسان کا کلام ہے، تو ہمیں معلوم ہے کہ یہ انسانوں کو پیدا کرنے والے کا کلام ہے۔ ۱۰۔ یہ نشان کا کلام، مثلاً بہت نہیں دیکھتا اور میں نے انھیں اللہ تعالیٰ کو تسبیح و تعریف میں سے کسی نصف یا تمام نصف لیا تو اب انھیں دفر ہو گیا، پس جس شخص نے اس بات کو بھست کی آنکھ سے دیکھا تو اس نے عبرت نہ سلی کی، اور کافروں نے بھی اس بات سے کہنے سے رک گیا اور اس نے معلوم کر لیا کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفات سے بہرہ تھا انسانوں کی طرح نہیں ہے۔

**تجزیہ عبارت:** مذکور عبارت میں امام طحاوی نے قرآن پاک کے دینی اور کلام نفسیہ کے کلمات کیا ہے۔ اول: مخلوق ہونے کی انہی کی برابر قرآن پاک کے مخلوق کہنے پر جنہم انہی و عید کو ثابت کیا ہے۔

## تشریح

قَوْلِهِ: وَإِنَّ الْقُبْرَ أَنْ تَكَلَّمَ إِلَهُ نَعَالِي بَدَنِهِ لَا كَيْفِيَّةٌ قَوْلًا، وَأَنزَلَهُ عَلَى بَيْتِهِ وَخَلَّاهُ رَضْفُهُ الْمُؤْمِنُونَ عَلَى دِينِكَ حَقًّا

قرآن یا ک اللہ تعالیٰ کا کلام ہے

قرآن پاک اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی صفات ازل سے ہے اور اسے ظہور اللہ

تعالیٰ سے ہوا ہے اور ہم انکی کیفیت نہیں جان سکتے، لیکن یہ اللہ تعالیٰ کا کلام حروف اور صوت سے مرکب نہیں ہے، کیونکہ اگر حروف و صوت سے مرکب ہوتا تو یہ قدیم نہیں رہے گا اور جو قدیم ہوا نہیں تقدیم و تاخیر نہیں ہوا کرتی اور جو حروف و صوت سے مرکب ہو وہ کلام نقلی ہوتا ہے اور انکی تقدیم و تاخیر ہوتی ہے مثال کے طور پر ”خالد“ میں جب تک خاکو کوادانہ کریں الف اور انیس ہوتا اور جب تک الف کوادانہ کریں لام اور انیس ہوتا۔

علیٰ حد القیاس، لہذا حروف اور اصوات سے مرکب ہونے والا کلام اللہ تعالیٰ کی صفت نہیں کیونکہ یہ حادث ہے، اس سے حائلہ اور کرامہ کے مذہب کی بھی تردید ہوگی جو کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کا کلام حروف و اصوات سے مرکب ہوتے ہوئے بھی قدیم ہے

اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کو اپنے نبی ﷺ پر وحی کی شکل میں نازل فرمایا ہے اور مومنین نے اسے حق ہونے کی تصدیق کی ہے اور جبرائیل قرآن کی وحی کو تقریباً تیس ۲۳ سال کے عرصے تک حضور اقدس ﷺ کے پاس لاتے رہے اسی کو اللہ رب العزت اپنی مقدس کتب میں فرماتے ہیں ”تَوْنِ بِسْمِ الرَّوْحِ الْاَمْنِ عَلٰی قَلْبِکَ لِتُکُوْنَنَّ مِنَ الْمُنْذِرِیْنَ یٰلَیْسَانِ غَوْنِیْ“ (سورہ اشراعت ۱۹۳ پارہ ۱)

اس قرآن کو اللہ ارشاد فرماتے کر اترتا ہے آپ کے دل پر تاکہ ہوں آپ ﷺ ڈرانے والے (اور یہ اللہ بھی) فصیح عربی زبان میں ہے۔

دوسری جگہ ارشاد ہے ”قُلْ نَزَّلَهُ رُوْحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّکَ بِالْحَقِّ“ (سورہ بقرہ ۱۰۱ پارہ ۱۳) آپ ﷺ کہہ دیجئے اسکو اللہ ارشاد ہے پاک فرشتے نے میرے رب کی طرف سے حق کے ساتھ تیسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

”وَالَّذِیْنَ اٰتٰہُمْ الْکِتٰبَ یَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّکَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُنْظِرِیْنَ“ (سورہ انعام ۱۱۵ پارہ ۸)

اور جن لوگوں کو ہم نے کتاب دینی ہے یعنی قرأت وہ پڑھتے ہیں کہ یہ تازل ہوئی ہے تیرے رب کی طرف سے برحق سو آپ سے ہوں شک کرنے والوں میں سے،

معتزلہ کی تردید: ہم کہتے ہیں: وَإِنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى بِذَلِكَ بِلَا تَحْقِيقَةٍ کہہ کر معتزلہ کا رد کر رہے ہیں انکا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن پاک کا ظہور اللہ تعالیٰ کی اات سے نہیں ہوا نہ اس سے الگ ہے اور قرآن مجید کی اضافت اللہ تعالیٰ کی طرف یہ اضافت تحریری ہے جیسے یہ کہ اللہ اور اللہ تعالیٰ، اللہ تعالیٰ کی طرف اضافت تحریری ہے انام علیہ اعتزلہ کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور انکی صفت ذلیل میں سے ہے اور کا ظہور اللہ تعالیٰ سے ہو ہے لیکن اس ظہور میں اللہ کی کیفیت ہمیں معلوم نہیں۔

قوله: وَإِنَّمَا كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى بِالْحَقِيقَةِ لَيْسَ بِمُخْلَقٍ كَكَلَامِ الْبَرِيَّةِ لَعَنَ مَسْعُودِي عَنْهُمْ أَنَّهُ كَلَامُ النَّشْرِ فَقَدْ كَفَى، وَلَقَدْ دَفَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَغَايَةً وَأَوْغَدَهُ غَدَايَةً خَيْبَةً قَالَ: "لَمْ يَخْلُقْهُ سَقَمٌ" لَيْسَ أَوْغَدَهُ لَيْسَ سَقَمٌ لَعَنَ قَالَ: "إِنَّ هَذَا الْأَقْلُونَ النَّشْرِ" عَلَمَتَهُ لَعَنَ خَلْقَ الْبَشَرِ، وَلَا يَشْهَدُ قَوْلُ النَّشْرِ

## قرآن پاک اللہ تعالیٰ کی صفت قدیم ہے مخلوق نہیں

یہ بات امام غزالی معتزلہ کا رد کر رہا ہے میں انکا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن مجید مخلوق ہے۔ اللہ تعالیٰ کی کوئی قسمی نہیں ہے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ سے الگ ہے۔

لیکن افرعت البیوت کا عقیدہ ہے کہ قرآن پاک حقیقۃً اللہ تعالیٰ کی کلام ہے اور انہوں نے کلام کی طرح مخلوق نہیں ہے بلکہ قرآن پاک اللہ تعالیٰ کی صفت ہے جو ہمیشہ رہتا ہے اور ہمیشہ رہے گی اور اللہ تعالیٰ کی صفات مخلوق کی صفات کے مشابہ نہیں اللہ تعالیٰ کی صفت قدیم ہے مخلوق کی صفات حادث ہیں، اور جس نے قرآن پاک کو کلام کر یہ عقیدہ دیا کہ یہ انسان کا کلام ہے تو

اس نے مقرر کیا تو اللہ تعالیٰ نے ایسے شخص کی بحالی اور مذمت بیان کی ہے اور ایسے شخص کو عذاب کی دھمکی دی ہے جس نے قرآن پاک کے بارے میں یہ عقیدہ بنا کر کہا ”إِنِّي هَذَا الْإِنْسَانُ الْفَسُوقُ“ کہ یہ انسان کا بنایا ہوا کلام ہے تو اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک کو مخلوق کا کلام کہنے والے کو وعید سنائی ”مَسْأَلِيكَ مَنَاقِرُ“ معتریب میں اسکو جہنم میں داخل کرو گا جو معلوم ہو اور قرآن پاک اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور اسکو مخلوق کا کلام کہہ مقرر ہے اور اسکے لئے جہنم کی وعید ہے، تو نتیجہ یہ نکلا کہ جملہ دعا و التجاہت کا ایمان اور یقین ہے کہ قرآن پاک انسانوں کے خالق کا قول ہے اور انسان کا کلام کلام اللہ سے مشابہت ہی نہیں رکھتا۔

### اللہ تعالیٰ کی صفات مخلوق کی صفات کے مشابہ نہیں

**قوله:** وَمَنْ وَصَفَ الْمَلَائِكَةَ فَمَالِي بِمَعْنَى مِنَ مَعَالِي الْبَشَرِ فَقَدْ كَفَرَ أَفَنُصَرِّفُ هَذَا الْغَنِيِّرَ، وَغِنٍ مِثْلِي قُرْبِي الْكُفَّارِ الْغَرِيزُ عَلِيمٌ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بِصِفَاتِهِ لَيْسَ كَمَا لِبَشَرٍ

یہاں سے امام طحاوی اس بات کو ثابت کر رہے ہیں کہ قرآن پاک کلام الہی ہونے کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ کا وصف ہے، لیکن یہ وصف انسان کی وصف کلام کی طرح نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کی مثل کوئی چیز نہیں، جیسے اللہ رب العزت کا ارشاد ہے ”فَنَسْ نَحْبَلُكُمْ خَيْرًا“ اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ کو کسی انسانی وصف کے ساتھ موصوف کیا تو جس نے مقرر کیا اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی ثابت کردہ صفات کو بہیرت کی آنکھ سے دیکھا اس نے عبرت حاصل کی اور کافروں جیسی بات کہنے سے باز آ گیا تو ایسے شخص کو یقین حاصل ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفات کے ساتھ انسانوں کے مشابہ نہیں ہیں کیونکہ کلام الہی اللہ کی صفت ہے جس طرح کہے، بیان شان ہے اور مخلوق کا کلام مخلوق کی صفت ہے لہذا مخلوق بھی حادث اور اس کا کلام بھی حادث اور اللہ تعالیٰ قدیم ہیں تو اس کا کلام بھی قدیم ہے۔



## روایت باری تعالیٰ

وَالرُّسُولُ خَلَقَ لِأَفْضَلِ الشَّيْءِ بِغَيْرِ إِحْاطَةٍ وَلَا تَكْفِيَةٍ كَمَا تَنَقَّلُ بِهِ كُتُبًا وَبَيْنَا حَيْثُ قَالَ (وَجَعَلَ يُؤْمِنُ بِذُنُوبِهِ إِلَى رَبِّهَا نَاطِقَةً) وَتَقْبِيسُهُ عَلَى مَا أَوْذَاهُ اللَّهُ تَعَالَى وَغَيْبُهُ، وَكُلُّ مَا جَاءَ فِي ذَلِكَ مِنَ التَّحْدِيثِ الصَّحِيحِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَصْحَابِهِ رَضَوْنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ فَهُوَ كَمَا قَالَ، وَمَعْنَاهُ وَتَقْبِيسُهُ عَلَى مَا أَرَادَ، وَلَا تَدْخُلُ فِي ذَلِكَ مَا نَزَلَ لَيْسَ بِأَرَادَ وَلَا مُتَوَجِّعِينَ بِأَهْرَاقِنَا، فَإِنَّهُ نَسَبَهُ لِي وَبِهِ الْإِيمَانُ مَسْلَمٌ لِلَّهِ تَعَالَى وَبِهِ مَسْئَلَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا أَجَبَهُ عَلَيْهِ إِلَى غَايِهِ،

وَلَا يَنْبَغُ قَدَمُ الْإِسْلَامِ إِلَّا عَلَى ظَهْرِ السُّلَيْمِ وَالْأُسْلَامِ فَمَنْ زَامَ عِلْمَ مَا خَاطَرَ عَلَيْهِ وَلَمْ يَقْنَعْ بِالسُّلَيْمِ فَهُوَ خَبِثَةٌ مَرَاتُهُ عَنْ خَالِيهِ التَّوَجُّدِ وَخَالِيهِ التَّغَرُّفِ وَخَبِثَتِ الْإِيمَانُ فَتَقَبَّلَتْ بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ، وَالتَّكْلِيفِ وَالْإِقْرَارِ وَالْإِنْكَارِ مُؤَسَّسَاتُهَا الْإِيمَانُ كَمَا لَا مَوْضِعَ لَهُ وَلَا حَاجَةَ إِلَى كَيْفِيَّةٍ

**ترجمہ :-** اور اللہ تعالیٰ کا وعدہ اہل جنت کے لئے برحق ہے بغیر احاطہ کرنے

اور بغیر کیفیت کے، جیسا کہ ہمارے پروردگار کی کتاب نے اسکو بیان کیا ہے اور فرمایا ہے کہ اس دن بہت سے چہرے تردید تازہ ہونگے اور اپنے پروردگار کی طرف دیکھنے والے ہونگے اور رویت کی تفسیر اسی طرح درست ہوگی، جس طرح اللہ نے ارادہ فرمایا اور اسکے علم کے مطابق ہو اور اسکے بارے میں جو حضور ﷺ سے صحیح حدیث آئی ہے وہ تو اسی طرح برحق ہے اور اس کا معنی وہی ہے جو آپ نے ارادہ فرمایا ہے اور ہم اپنی طرف سے دُعا اللہ ازی نہیں کرتے، نہ تو اپنی آراء کے ساتھ تاویل کرتے ہیں اور نہ اپنی خواہشات کے ساتھ دہم میں پڑتے ہیں کیونکہ: یں میں سلامتی کے ساتھ وہی نصیحت ہم کنار ہوسکتا۔ جس نے اللہ تعالیٰ در اس کے رسول ﷺ کے سامنے سر تسلیم خم

کیا ہوا اور مشیخ چیزوں کے علم کو انکے جاننے والے کی طرف سوچ دے اور: سلام کا قدم بخت اور کثابت نہیں رہ سکتا مگر حلیم اور اندیاری پشت پر، پس جس شخص نے ایسے طرح حاصل کرنے کا قصد کیا جسکے علم سے اسے روکا گیا اور اسکے حکم نے تسلیم پرچی مٹ نہیں کی، تو اس کو یہ مقصد حاصل توحید اور صاف معرفت اور صحیح ایمان سے روک دے گا تو ایسا شخص کفر و ایمان اور کذب اور اقرار و انکار کے درمیان مشغول رہے گا اور دوسروں میں مبتلا ہو کر حیران و سرگردان رہے گا شک میں پڑا ہوا ہوگا شوق و سوسن تصدیق کرنے والا ہوگا اور نہ منکر جھٹلانے والا ہوگا۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ عبارت میں امام غماویؒ نے اہل جنت کیلئے روایت باری تعالیٰ کو ثابت کیا ہے اور ساتھ اس بات پر زور دیا ہے کہ روایت باری تعالیٰ کی تصویر وہی مراد لی جائے گی جو اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کی ہے اور جو اس مسئلہ میں فعل اندازی کر کے اپنے طرف سے تفسیر کر لیا تو وہ کفر و ایمان اور اقرار و انکار کے درمیان حیران و سرگردان رہے گا۔

## تشریح

قوله وَالرُّؤْيَا خَيْرٌ لِّلْأَعْيُنِ بِغَيْرِ إِحَاطَةٍ وَلَا كَيْفِيَّةٍ كَمَا نَطَقَ بِهِ كِتَابُ رَبِّنَا خَيْرٌ قَالَ (وَجُودَةٌ بُوَيْبَكِيَّةٌ نَاجِزَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ) وَتَفْسِيرُهُ عَلَى مَا أَرَادَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَغَلِبْنَا، وَكُلُّ مَا جَاءَ لِي فِي ذَلِكَ مِنَ الْخَبَرِ الصَّحِيحِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَصْحَابِهِ وَضَوَائِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَهُوَ كَمَا قَالَ، وَتَفْسِيرُهُ عَلَى مَا أَرَادَ یہاں سے امام غماویؒ اہل جنت کیلئے روایت باری تعالیٰ کو ثابت کر رہے ہیں کہ اہل جنت کو اللہ کا دیدار حاصل ہوگا جیسے قرآن پاک میں ہے

"وَجُودَةٌ بُوَيْبَكِيَّةٌ نَاجِزَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ" (نور: ۲۷-۲۸)

کہ کئی چیز نے اس دن تردید نہ ہو گئی، اپنے رب کی طرف دیکھنے والے ہو گئے، لیکن دیدار اور رویت کی تفسیر و تشریح وہی سرور ملی جائے گی جو قرآن پاک میں بیان ہوئی ہے اور جو کج احادیث میں حضور اقدس ﷺ سے اور صحابہ سے منقول ہے معتبر ان طرح تاویلات نہیں کی جائیں گی۔

## رویت باری تعالیٰ

رویت باری تعالیٰ میں اہل سنت والجماعت کا مذہب

تمام صحابہ کرام، تابعین و محدثین اور فقہاء کرام کے نزدیک رویت باری تعالیٰ دنیا میں بھی ممکن ہے

**دلیل اول:-** حضرت موسیٰ نے رب العزت کے دربار میں عرض کیا "فما لي و ربّ

أرسلني ألقمكم الذّٰلِكَ" کہ اے میرے پروردگار مجھے بتا دیے اور کہادجئے سوال کرنا اس بات پر

دالت کرتا ہے کہ دیدار ممکن ہے کیونکہ اگر دیدار ممکن نہ ہوتا تو موسیٰ سوال نہ کرتے بلکہ رویت

باری تعالیٰ کے ممکن ہونے کا ملکہ ذکر موسیٰؑ کو نہیں تھا بلکہ انکار رویت کا سوال کرنا کئے اس بات

سے باہل ہونے کو مستلزم ہو گا تو انبیاءؑ اس جمل کی نسبت سے پاک ہیں۔

مگر موسیٰؑ کو علم تھا کہ رویت ممکن نہیں بلکہ رویت کا سوال کرنا (لعنہ اللہ علیہ) عبث اور بے فائدہ

اور غلبہ محال کو مستلزم ہو گا اور یہ بات انبیاءؑ کی شان سے بعید ہے لہذا موسیٰؑ کا دیدار الہی کو غلبہ

کرنا دالت کرتا ہے کہ دیدار الہی ممکن ہے۔

**دلیل ثانی:-** اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰؑ کے روایت کے درخواست کرنے

پر فرمایا کہ تم میرے جہاں سے مثال کی تاب نہیں اسکو کے قابلیت تمہاری تسلی کیلئے ایک صورت یہ

ہے کہ "تَنْظُرُ إِلَى الْجَنَّةِ" کہ تم اس پہاڑ کی طرف دیکھتے رہو اس پر میں ایک جھلک ڈالتا ہوں

”فَإِنْ تَنَزَّلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ فَقَالُوا هِيَ الْمَرْكَبُ“ اگر یہاں تک پہنچ جائے اور اپنی جگہ پر قرار ہے ”فَلَوْ أَنَّ  
تَوَالَيْتُمْ“ تو تم مجھ دیکھ سکو گے یہ ساری کائنات رویت باری تعالیٰ کے ممکن ہونے پر دلالت کرتی ہے  
کیونکہ اس میں رویت کو استعارہ میں پرستار ہے جوئی ممکن ہے اور جوئی کی ممکن پر عمل  
ہو رہی ممکن ہوتی ہے لہذا اس طرح ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی رویت دنیا میں بھی ممکن ہے۔

### آخرت میں مومنین کو اللہ تعالیٰ کا دیدار نصیب ہوگا

جنت میں ال ایمان کے لئے رویت باری خالی کا حصول اور وقوع قرآن وحدیث اور احادیث  
است سے ثابت ہے۔

### قرآن پاک سے رویت باری تعالیٰ کے دلائل

**دلیل اول:** قرآن پاک میں ہے ”وَنُفِخُ فِي سُرُورٍ ذِكْرُكَ الْإِلَهِ وَنُفِخُ فِي سُرُورٍ“

”(سورہ انفکات آیت ۲۴ اور ۲۵)“

کہ بہت سے صحابہ اس دن ترو تازہ ہو گئے اپنے رب کی طرف دیکھنے والے ہو گئے اس آیت  
میں کل اشہاد ”إِلَهِ“ وَنُفِخُ فِي سُرُورٍ“ ہے کیونکہ ترسانی غرہ کا صلہ ہے اور جب نظر کا حصول الٰہی کے  
ذریعہ تھری ہو تو وہ رویت کے معنی میں ہوتا ہے۔

**دلیل ثانی:** قرآن پاک میں ہے ”لَلَّذِينَ آمَنُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ“

(سورہ آل عمران آیت ۱۶۱) کہ ان لوگوں کے لیے جنہوں نے پاک اعمال کئے جنہوں نے الٰہی سے  
لور ”زیادہ“ کی تکمیل اور الٰہی سے کئی اعادہ بھی میں وارد ہوئی ہے اور بہت سے صحابہ کرام  
سے منقول ہے۔

**دلیل ثالث:** قرآن پاک میں ہے ”لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ“

(سورۃ نعت ۲۵ پارہ ۲۶) ان کے لئے حاضر ہے جو وہاں جایں گے اور ہمارے پاس اور بھی بہت کچھ ہے مثلاً دیدار الہی کی لذت،

لغو مزید کا معنی حضرت علیؓ اور حضرت انسؓ نے اللہ تعالیٰ کے چہرے کی جانب دیکھ کر کیا ہے۔

## دلیل ۱۱۰: قرآن پاک میں "تَخْلُقُ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ" (تو تمہیں بنو فیض سے تھے جو بنو فیض سے تھے)

۱۱۰۔ "تَخْلُقُ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ" یہ لوگ اس دن اپنے پروردگار (کے دیدار) سے روک دیے جائیں گے یعنی جب مؤمنین اللہ تعالیٰ کے دیدار کی دولت سے شرف ہو گئے اور یہ بد بخت کا فخر کم رکھے جائیں گے اس آیت سے حضرت امام شافعیؒ نے یوں استدلال کیا ہے کہ جب وہ لوگ جن پر اللہ تعالیٰ ناراض ہو گئے وہ دیدار الہی سے محروم کیے جائیں گے تو اہل جنت جن پر اللہ تعالیٰ راضی ہو گئے انہیں اللہ تعالیٰ کا دیدار حاصل ہوگا تو امام شافعیؒ نے اسی آیت سے استدلال کرتے ہوئے اہل جنت کے لئے دیدار الہی کو ثابت کیا ہے۔

احادیث مبارکہ سے روایت باری تعالیٰ کے بارے میں دلایل

## دلیل اول:- وہ مشہور حدیث ہے جسکو اکبرؒ ۱۲۱ کا ترجمہ نے روایت کیا ہے کہ

حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا "اَلْكَفُّ مَشْرُوعٌ وَبِكُمْ كَمَا تَرَوْنَ الْقَعْرَ لَوْلَا الْقَعْرُ" (اچھے پروردگار کو اس طرح دیکھو گے جس طرح چوہوں کی رات میں چاند کو دیکھتے ہو) (بخاری، مسلم)

## دلیل ثانی:- حضرت مسیحؑ فرماتے ہیں کہ حضور قدس سرہ نے یہ آیت پڑھی

لِّلَّذِينَ أَحْمَدُوا الْحُسْنَىٰ وَزَيَّادَةُ" (سورۃ نعت ۲۵ پارہ ۲۶)

اور ارشاد فرمایا کہ جب جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں داخل ہو جائیں گے تو ایک پکارنے والا پکارے گا کہ اے اہل جنت! تمہارے لیے یہ وعدہ خدا کا باقی ہے تو جواب پورا کر دے چاہتا ہے جنتی کہیں گے کہ وہ کیا ہے؟ کیا خدا نے اپنے فضل سے ہماری مسائت کا پلہ بھاری نہیں کر دیا؟ یا کہ

نے اللہ کے چہرہ کو سفید اور نورانی نہیں بنایا؟ کیا اس نے ہم کو جہنم سے بچا کر جنت جیسے مقام میں نہیں پہنچایا؟ (یہ سب بھروسہ چکا آگے کوئی چیز باقی ہے) اس پر جاب احمد بن حنبلہ اور حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ کا رد یہ کر رہے تھے جو کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو دے رکھا ہوگا سب سے زیادہ محبوب نعمت دے گا اس لیے اللہ تعالیٰ کا رد یہ ہو گا (درہ مسلم)

**معتزلہ کا ردیت باری تعالیٰ سے انکار :-** معتزلہ نے دینا نہیں دیا کہ اللہ تعالیٰ

اور جن آیات اور احادیث سے روایت باری تعالیٰ ثابت ہے اس میں انہوں نے تاویلات کرنا شروع کر دی ہیں حالانکہ پوری امت اس پر متفق ہے کہ جنت میں خوشیوں کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ نصیب ہوگا ایسے مخلوق جس قدر آیات و احادیث ہیں سب کے معنی ظاہری مراد ہیں۔

**معتزلہ کا استدلال :-** قرآن پاک میں ہے "لَا تَلْقَوْنَ فِيهَا الْآَنفُسَ اَوْ ذُؤُقْنَ فِيهَا"

لَا تَلْقَوْنَ فِيهَا الْآَنفُسَ اَوْ ذُؤُقْنَ فِيهَا (سورہ النعام آیت ۱۲۸ تا ۱۲۹)

کہ آنکھیں اس کا ادراک نہیں کر سکتیں اور وہ ادراک کر سکتا ہے آنکھوں کا اور وہ نہایت لطیف اور خبردار ہے وہ چاہے استدلال یوں ہے "الابصار" مع معارف ہلکام ہے اور مع صرف ہلکام استغراق کے لئے ہوتا ہے لہذا ادراک بسمتی روایت کی نفی ہر امر سے ہوگی تو مطلب یہ ہوگا کہ مؤمنین کی باہمی فری کوئی بھی لگاوا اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتی۔

**جمہور کی طرف سے جوابات**

**جواب اول :-** مستند جمع پر مدخل لام تعریف اس وقت استغراق کے لئے

ہوتا ہے جب عہد حاکم مراد ہونے پر کوئی قرینہ نہ ہو اور خصوص سے ثابت ہے مؤمنین کو اللہ تعالیٰ کا یہ ان نصیب ہوگا لہذا روایت کا ثبوت اس بات کا قرینہ ہے کہ یہاں "الابصار" کا لام تعریف

استفراق کے لئے نہیں بلکہ عہد جاری کے لئے ہے اور اس سے ایسا رکھنا مردود نہیں۔ نہ رکھ کر  
لگا ہیں اللہ تعالیٰ کو نہ دیکھیں گی۔

**جواب ثانی:-** اگر بالفرض یہ ممکن مان لیا جائے کہ اہل علم سب اور سب کئی پر

درست کرتی ہے تو ہم یہ نہیں سمجھتے کہ اہل علم اور اہل علم سے مطلق روایت مراد ہے بلکہ ہم کہتے  
ہیں کہ ان سب سے جملہ کئی کئی ہے کامل اور اہل علم مراد ہے کہ ہر ایک لگاوا دھڑ کر لے، یہ ہم بھی  
کہتے ہیں کہ اہل ایمان اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے مگر اسکا احاطہ کر سکیں گے۔

**جواب ثالث:-** آیت مذکورہ میں اہل علم کی کوئی دلیل نہیں کہ روایت کی گئی

تمام اوقات و احوال سے متعلق ہے بلکہ ہم اس گئی کہ بعض اوقات مثلاً دنیا کے ساتھ خاص کرتے  
ہیں تو پھر آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ دنیا میں کوئی لگاوا اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتے، یا اسکی گئی آخرت کے  
بعض احوال کے ساتھ خاص ہوگی تو مطلب یہ ہوگا کہ آخرت کے بعض احوال میں کوئی لگاوا سکونہ  
دیکھ سکتے گی کیونکہ جنت میں اہل ایمان و تمام احوال میں روایت نہ ہوگی۔ بعض احوال میں ہوگی  
کسی کو ہر جہد میں ایک بار کسی کو ہر جہد دو بار اور کسی کو ہر روز دو بار یہ اور الگ نصیب ہوگا۔ اللہ تعالیٰ  
اجعلنا منہم۔

قوله: لَآ تَلْقَٰهُنَّ اِلَّا بِإِذْنِ اللّٰهِ ذَٰلِكَ مَتَىٰ لَیْنٌ بِآرَءَاكَ وَلَا تُنَوِّهِيْمَنْ بِأَهْوَاِیْنَا فَاِنَّهُنَّ مُنْسَلِمٰتٌ لِّیْ  
وَبِیْہِ اِلَّا مَنْ سَلَّمَ عَلَیْہِمْ یُؤَمِّرُ مَعَہُمْ وَیَنْزِلُ عَلَیْہِمْ مَلَائِکَۃٌ مِّنْہُمْ یُخَوِّلُھُمْ مَّا یَشَآءُوْنَ عَلَیْہِ اِلَّا غَیْبِہِ

روایت باری تعالیٰ میں تاویل کرتا گناہ ہے

اللہ تعالیٰ کی روایت کا مسئلہ اصول دین کے اشرف اور عظیم القدر مسائل میں سے ہے اور جنت  
میں سب سے بڑی نعمت اللہ سب اعزّت کا دینا ہے لہذا قرآن و حدیث سے جو روایت ثابت  
ہے اس میں کسی قسم کی تاویل نہیں کی جائے گی۔

لیکن جن لوگوں کے عقیدہ میں اللہ تعالیٰ کی رحمت سے محرومی ثابت ہو چکی ہے جیسے معز لہ انہوں نے سرے سے ہی انکار کر دیا ہے لیکن انکار کرنے والوں نے نہ صرف انصوف میں تاویل کی ہے بلکہ تحریف کے بھی مرتکب ہوئے ہیں جیسے یہود و نصاریٰ نے تورات اور انجیل میں تحریفات کر کے آخرت کو بہا کر ڈالا ایسے ہی یہ لوگ بھی قرآن پاک کی آیات میں تاویلات اور تحریفات کر کے اپنی آخرت بہا د کرنے والے ہیں۔

**معز لہ کا رد :-** لاسد عمل لیس طلبک ارج کہ کر اہام طحاوی معز لہ کا رد کر رہے ہیں کہ قرآن وحدیث کے انصوف سے جدا کرتا ہمارے توفیق ثابت ہو رہی ہے ہم اپنی آراء کے ساتھ اس میں تاویل نہیں کرتے اور نہ ہی اپنی خواہشات کے مطابق کسی دہم میں مبتلا ہوتے ہیں، کیونکہ دین میں وہی آدمی سلاستی کے ساتھ ہم کنار ہو سکتا ہے جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے سامنے سر تسلیم خم کرتا ہے اور مشتبہ چیزوں کے علم کو اٹکے جانے والوں کی طرف مہر د کرتا ہے اور کسی شخص کا اسلام کا قدم پختہ اور ثابت نہیں رہتا مگر جب دوسرے تسلیم فرم نہ کر دے اور اپنے آپ کو مکمل طور پر اپنے مہر د کرے، مقصود یہ ہے کہ اس شخص کا اسلام درست نہیں جو کتاب و سنت کے انصوف کو تسلیم نہیں کرتا اور اس کی اطاعت نہیں کرتا بلکہ اپنی رائے کے ساتھ معارضہ کرتا ہے اور عقل اور قیاس کو کتاب و سنت پر ترجیح دیتا ہے جیسے معز لہ کا حال ہے،

**قولہ :** وَلَا تَكُنْ مِنَ الْإِسْلَامِ بِالْعُلَى ظَهَرَ التَّسْلِيمُ وَالْإِسْلَامُ لِمَنْ رَفَعَ عِلْمَهُ  
عَنْ ظَهَرِ صَلَواتِهِ وَلَمْ يَنْفَعِ بِالتَّسْلِيمِ لَهَا عَجَبَةٌ مُرَائِيَةٌ عَنْ خَالِصِ التَّوَجُّدِ وَخَالِصِ  
التَّسْبِيحِ وَخَالِصِ الْإِنْسَانِ لِقَوْلِهِ لَا تَكُنْ مِنَ الْإِسْلَامِ بِالْعُلَى ظَهَرَ التَّسْلِيمُ وَالْإِسْلَامُ لِمَنْ رَفَعَ  
عِلْمَهُ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْإِسْلَامِ بِالْعُلَى ظَهَرَ التَّسْلِيمُ وَالْإِسْلَامُ لِمَنْ رَفَعَ عِلْمَهُ

تسلیم کے بغیر اسلام نامکمل



یہاں سے نام غلامی معتزلہ کا رد فرما رہے ہیں کوئی شخص بھی اسلام میں پختہ نہیں رہ سکتا مگر جب تک سر تسلیم خم نہ کرے اگر کوئی شخص ایسے علم کو حاصل کرنے کا قصد کرتا ہے جس سے اسے روکا گیا ہے اور اس کا فہم تسلیم پر ہی امت نہ کرے تو اسے خدا اس تو مبدیٰ صحیح معرفت سے اور ایمان کی نعمت سے محرومی ہو جائے گی، تو ایسا شخص کفر و ایمان اور تقدیر و تکذیب اور اقرار و انکار کے درمیان متذبذب رہتا ہے اور دوسروں میں جھگڑا ہو کر جرات و سرزدان رہتا ہے اور ملک میں بڑا کرکے روادار گمراہ ہوتا ہے نہ تو وہ مؤمن تقدیر کرنے والا ہوتا ہے اور نہ مگر تکذیب کرنے والا ہوتا ہے ایسے شخص کے بارے میں رب العزت فرماتے ہیں :-

”وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعْ كُلَّ شَيْءٍ مُّرْتَدٍ تُحِبُّ غُلُوَّهُ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَلَا تَكُن مِّنَ الْغُلُوِّينَ“ (سورۃ الحج آیت ۳ پاره ۱)

اور بعض لوگ وہ ہیں جو جھگڑتے ہیں اللہ تعالیٰ کی بات میں بغیر علم کے اور سرکش شیطان کی پیروی کرتے ہیں جسکے بارے میں لکھ دیا گیا ہے جو اسے دوست رکھے گا تو وہ اسکو گمراہ کر دے گا اور دوزخ کےذاب کا راستہ دکھائیگا۔

اور دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ ”وَمِنَ أَهْلِ بَيْتِ مُحَمَّدٍ خَدَّيْ قَبْلَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ“ (سورۃ اہل بیت آیت ۵ پاره ۱)

اس سے زیادہ کون گمراہ ہوگا جو خدا کی ہدایت کو چھوڑ کر اپنی خواہش کے پیچھے چلے بے شک اللہ تعالیٰ ظالم لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا۔

ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ معتزلہ جو اللہ تعالیٰ کی آیات میں جو نہیں کرتے ہیں اور روایت باری تعالیٰ کا انکار کرتے ہیں یہ انکی گمراہی کی واضح دلیل ہے کیونکہ مؤمن کی شان یہ ہے کہ قرآن وحدیث کے سامنے سر تسلیم خم کرتا ہے اور جھگڑا نہیں کرتا جیسا کہ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں تمام لوگوں سے زیادہ سہو خیز، جھگڑا لوگ ہیں (بخاری، سنن)

وَلَا يَصْحُحُ الْإِيمَانُ بِالسُّوَرَةِ لِأَنَّهَا قَدْ أَسْلَمَ لِمَنْ اِئْتَمَرَ بِهَا بِهَيْئَتِهِمْ بُوْهُمُ أَوْ  
 نَأْتِيَهُمْ بِهَيْئَتِهِمْ إِذْ كَانَ نَأْتِيَهُ الرُّوْبَةُ وَتَأْوِيلُ كُلِّ مَعْنَى يُضَافُ إِلَى الرُّوْبَةِ فَتُرِكَ  
 التَّأْوِيلُ وَلِزُومِ التَّحْلِيلِ وَعَلَيْهِ دَيْنُ التَّحْلِيلِ وَفَرَاغِ الْيَقِيْنِ وَمَنْ لَمْ يَتَوَقَّعْ التَّحْلِيلَ  
 وَالتَّحْقِيْقَ ذَلِكَ وَلَمْ يَصِيبِ التَّحْقِيْقَ فَإِنْ رَتَبْنَا تَبْلُ وَعَلَا مُؤَضَّفَاتُ بَعْضَاتِ الرُّوْبَةِ  
 مَسْمُومَاتُ يَنْحَوِي الْقَوَائِيْمَ لِمَنْ يَخْطَاهُ أَحْتَمِلُ النَّبِيَّةَ تَعَالَى اللَّهُ عَنِ الْخَلُودِ  
 وَالْعَائِيَاتِ وَالْأَزْكَانِ وَالْأَفْوَاقِ وَلَا نَحْوِيَهُ الْجِهَاتِ الشَّيْثُ تَحْسَابُ الْمُنْبَغَاتِ.

**ترجمہ :-** اہل ایمان میں سے جو آدمی اپنے دھم کے ساتھ رکعت کا اعتبار کر لیا اور اپنے  
 قسم کے ساتھ تاویل کر لیا تو اسکا ایمان صحیح نہ ہوگا اس لئے کہ رکعت کی تاویل کرنا اور ہر اس صفت  
 کی تاویل کرنا جو روایت کی طرف منسوب ہے اس سے ایمان درست نہیں ہوگا سوائے اسکے کہ  
 تاویل کو ترک کر دے اور تسلیم کو لازم پکڑے اسی پر ہے رسولوں کا دین اور انبیاء کی شریعت اور  
 جو آدمی (جو چیزیں اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت ہیں اور جن چیزوں کی اللہ تعالیٰ کی ذات سے لگی  
 ضروری ہے ایسی چیزوں کی) لگی سے نہیں بچے گا اور اس طرح جو آدمی تفہیم سے نہیں بچے گا تو ایسا  
 آدمی راہ راست سے ہٹ جائے گا اور وہ (اللہ تعالیٰ کی) تخریب کو نہیں پاسکے گا جس نے شک  
 و ہمارا رب بزرگ و پروردگار نہایت کی صفات کے ساتھ متصف ہے اور فردانیت کی صفات کے  
 ساتھ متصف ہے مخلوق کا کوئی فرد اللہ تعالیٰ کی صفت کی طرح نہیں ہے اللہ تعالیٰ حدود اور قیامت  
 اور ارکان اور اعضاء اور ادوات سے بلند و برتر ہے اور جہات سے اسکا احاطہ نہیں کر سکتا جیسا کہ تمام  
 مخلوق کا احاطہ کرتی ہیں۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ عبارت میں دو مقامات متفرقہ پر ذکر ہے ہیں کہ جو آدمی  
 اپنے قسم کے ساتھ رکعت باری تعالیٰ میں تاویل کر لیا اسکا ایمان صحیح نہیں ہوگا اور وہ راہ راست  
 سے ہٹ جائیگا، اللہ تعالیٰ جیسے ذات سے شہا ہیں اسی طرح صفات بھی یکسا ہیں مخلوق کا کوئی

فروصنات میں بھی اسکے مشابہتیں ہیں۔

## تشریح

قوله: وَلَا يَصْحُحُ الْإِنْسَانُ بِالرُّؤْيَةِ لِأَهْلِ دَارِ السَّلَامِ لِمَنْ اُغْتَبِرَ قَابِلُهُمْ بِوَعْدِهِمْ أَوْ تَأْوَلُّهَا بِلَهُمْ إِذْ كَانَ قَائِلُ الرُّؤْيَةِ زَعَاوِيلُ كُلِّ مَعْشَرٍ يُضَافُ إِلَى الرُّؤْيَةِ تَرْكُ الشَّوْهِلِ وَالزُّوْمُ لِلتَّسْلِيمِ وَهَلِيَّةٌ جِنِّ الْمُرْسَلِينَ وَخَرِيعُ الْيَتِيمِينَ

روایت باری تعالیٰ میں معتزلہ کے عقیدے کی تردید

یہاں سے امام طحاوی معتزلہ اور ان کے ہم خیال فرقوں کا رد کر رہے ہیں جو روایت باری تعالیٰ کی نفی کرتے ہیں اور جن آیات اور احادیث سے روایت باری تعالیٰ ثابت ہے ان میں تاویلات کرتے ہیں۔

امام طحاوی انکار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اہل جنت کو یہ ارا لھی نصیب ہوگا لیکن روایت کی تاویل اپنے وہم و گمبہم یا نفس کے ساتھ کرنا صحت ایمان کی علامت نہیں ہے کیونکہ روایت کی تاویل کرنا اور ہر اس معنی کی تاویل کرنا جو روایت کی حرف مشوب ہے اس سے ایمان درست نہیں ہوگا کیونکہ اگر نفس کی تاویل کی جائے پھر کوئی نفس استدلال کی قائل نہیں رہے گی اور نفس کے ظاہری معنی کو چھوڑ کر اور اس میں تاویل کر کے دوسرا معنی مراد لینا یہ ہم یا نفس اور عقل یا نفس کی دلیل ہے اسی کو ایک شاعر کہتا ہے

﴿وَكَمْ مِنْ عَذَابٍ لَوْلَا صَبِيحُ﴾ وَافَتْهُ مِنَ الْفُضْهِمِ الْفُضْهُمِ ﴿﴾

کہ اگر لوگ صبح توں کو صیوب گروا تے ہیں اصل بیماری یہ ہے کہ انکا فہم صحیح نہیں بلکہ کالہ ایمان کی علامت یہ ہے کہ روایت باری تعالیٰ والی آیات اور دوسری آیات جن کے اندر اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں ان میں تاویل نہ کرنا اور بنا چوں و چرا تسلیم کرنا یہ دین اسلام کا تقاضا ہے اور انبیاء

کا بھی ملے۔

قوله: وَمَنْ لَمْ يَحْزَقِ الشَّيْءَ وَالْشَّيْءُ زُلٌّ وَلَمْ يَعْصِبِ التَّزْيِيقَ فَلَيْقَ زَيْفًا جَلًّا وَهَلَا  
مَوْضُوفٌ بِصِفَاتِ الْمَوْضُوفِ مَعْنُوكَ بِمَعْنُوكَ الْفَرْذَانِيَّةِ كَيْسَ بِمَعْنَاهُ أَحْلَمِينَ  
الْمَعْنِيَّةِ وَمَعْنَاهُ الْإِلَهَ عَنِ الْمَعْنُودِ وَالْمَعْنَانِ وَالْأَوْثَانِ وَالْأَقْوَامِ وَلَا تَعْنِيهِ  
الْجِهَاتُ الْبَيْتُ كَمَنْحَرِ الْمَعْنَانِ

### اللہ تعالیٰ کی صفات کی نفی اور تشبیہ میں معتزلہ اور مشبہ فرقہ کا رد

یہاں سے امام طحاوی معتزلہ اور ان لوگوں کا رد کر رہے جو روایت کی نفی کرتے ہیں اور مشبہ کا رد  
کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کو مخلوق کے ساتھ تشبیہ دیتے ہیں امام طحاوی رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں  
کہ جو چیزیں اللہ کی ذات کے لئے ثابت نہیں ہیں اگر کوئی شخص ایسی چیزوں کی نفی سے ٹھس پہنچے گا  
اور اللہ تعالیٰ کو مخلوق میں سے کسی چیز کے ساتھ تشبیہ دینے سے نہیں پہنچے گا تو ایسا آدمی راہ راست  
سے پھل جائے گا جس نے اللہ تعالیٰ کو منزه قرار دینے میں صحیح راستہ اختیار نہیں کیا۔

عدم مذہب کا اعتقاد کر کے معتزلہ سمجھتے ہیں کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کو منزه قرار دیا ہے مگر کلمہ کسی وجود  
سے کمال کی صفت کی نفی کرنا اور اس کو منزه بنانا نہیں ہے بلکہ صفت کمال تو مذہب باری تعالیٰ کے  
احمت میں ہے، بلکہ ادراک کی نفی میں کمال کا اثبات ہے کہ اللہ تعالیٰ کا مذہب میں احاطہ نہیں  
کیا جاسکتا۔

### اللہ تعالیٰ کی صفات مخلوق کی صفات کے مشابہ نہیں

قوله: فَإِنْ زَيْفًا جَلًّا وَهَلَا مَوْضُوفٌ بِصِفَاتِ الْمَوْضُوفِ أَيْ

یہاں سے امام طحاوی اس بات کا ذکر کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بعض صفات اپنے لیے ثابت کی  
ہیں کہ اللہ تعالیٰ و احدانیت کی صفت کے ساتھ موصوف ہیں جیسے فرمایا کُلُّ هُوَ إِلَهٌ فَحَدِّثْ اور وہ

فردانیت کی صفات کے ساتھ بھی متصف ہیں جیسے فرمایا ”اللہ الغنی“ بعض کہتے ہیں واحدیت اور فردانیت مترادف الفاظ ہیں بعض حضرات نے فرق جان لیا ہے کہ واحدیت ذات کے ساتھ خاص ہے اور فردانیت صفات کے ساتھ خاص ہے لہذا اللہ تعالیٰ اپنی ذات میں بھی متحد ہیں اور اپنی صفات میں بھی مفرد ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ نے بعض صفات کی اپنے سے نفی کی ہے جیسے فرمایا ”لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مِثْقَلُ ذَرَّةٍ شَيْءٌ“ کیونکہ مخلوق میں سے کوئی بھی اللہ تعالیٰ کی صفت پر نہیں ہے وہ ذات اور صفات کے اعتبار سے یکساں ہے اور اللہ تعالیٰ حدود اور قیادت سے بلند ہیں اسی طرح ارکان اور اجزاء اور آلات سے بھی بلند و برتر ہیں اور تمام ایجاد کردہ مخلوقات کی طرح حیات متہ (موت و حیات) قدیم، یسین، یسار، اللہ تعالیٰ کا احاطہ نہیں کر سکتیں جس طرح چوچات سے حقوق کا احاطہ کرتی ہیں اللہ تعالیٰ ہر چیز کو محیط ہے لیکن اللہ تعالیٰ کا کسی شے کا احاطہ نہیں کیا ہوا۔

محمد امجد علی رحمۃ اللہ علیہ

فاضل دارعلوم فاضل آباد و فاضل عربیہ

استاذ المذہب جامعہ اسلامیہ عربیہ فی ٹاؤن غلام محمد آباد فاضل آباد پاکستان

## معراج النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وَالْمَعْرَاجُ حَقٌّ، وَقَدْ أُسْرِيَ بِالنَّبِيِّ ﷺ وَخُرِجَ بِشَيْخِهِ إِلَى الْفَلَظَةِ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ  
إِلَى خَشِّ شَاةٍ لِلَّهِ تَعَالَى مِنَ الْعُلَاقِ وَالْكَوْكَبَةِ اللَّهُ تَعَالَى بِمَاضِيهِ لَأَرْطَى إِلَهِي عَلَيْهِ  
مَا أَرَى:

**ترجمہ:**۔ اور معراج برحق ہے اور حضور اقدس ﷺ کو رات کے وقت میر کرالی گئی اور  
بیداری کی حالت میں آپ کے جسم کو آسمان و نیا تک اوپر لے جایا گیا پھر وہاں سے آگے جہاں  
تک اللہ تعالیٰ نے چاہا بلندیوں پر آپ ﷺ کو پہنچایا گیا اور جس چیز کے ساتھ اللہ نے چاہا آپ  
ﷺ کو عزت بخشی اور اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ کی طرف وحی کی جو وحی کرتا چاہے۔

**تجزیہ عبارت:**۔ مذکورہ عبارت میں امام طحاوی نے حضور اقدس ﷺ کے معراج  
کے مجزوء کو ثابت کیا ہے اور اس بات کو واضح کیا ہے کہ معراج یہ الہی کی۔ ست میں جسم مع الارواح  
کو ہے،

## تشریح

### معراج کا حکم

قَوْلُهُ: وَالْمَعْرَاجُ حَقٌّ، وَقَدْ أُسْرِيَ بِالنَّبِيِّ ﷺ وَخُرِجَ بِشَيْخِهِ إِلَى الْفَلَظَةِ إِلَى  
السَّمَاءِ

اول سنت والجماعت کا اس پر اتفاق ہے۔ حضور اقدس ﷺ کو حالت بیداری میں جسمانی معراج،  
مہر حرام سے مہر اقصیٰ تک پھر مہر اقصیٰ سے آسمانوں تک پھر آسمانوں کے اوپر بعض بلند  
مقامات تک تھیب ہوا،

مہر حرام سے مہر اقصیٰ تک کا سفر جو اسرا کہلاتا ہے نفسی ہے کتب اللہ سے ثابت ہے جیسے رب  
اعزیز کا ارشاد ہے "مَنْ مَنَعَ الْمَلِيَّ اَنْ يَسْرِى بِفَقْدِهِ لِيَلْحِقَ الْمُنْجِدِ الْمَعْرُومِ اِلَى  
الْمُنْجِدِ الْاَقْصَا الَّذِى يَرْغَبُ حَوْلَهُ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْوَالِدَةِ هُوَ السَّمْعُ الْهَبِيبُ"  
(سورۃ ناس، نکل آیت ۱۵ تا ۱۷)

پاک ہے وہ ذات جس نے اپنے بندے کو رات کے وقت سیر کرانی مہر حرام سے مہر اقصیٰ تک  
اہم نے برکت دی جس کے ارد گرد (شام) کے علاقہ کو نہ کہ ہم دیکھا نہیں آپ ﷺ کو اپنی قدرت  
کے نمونے، چٹک دہی سننے والا دیکھنے والا ہے۔

اس سفر کا سفر کارفر ہوگا پھر مہر اقصیٰ سے آسمانوں تک کا سفر جو معراج کہلاتا ہے احادیث مشہورہ  
سے ثابت ہے اور معراج کی احادیث لغویاً تمہیں صحابہ سے منقول ہیں جن میں معراج دوسرا کے  
واقعات اسطو تفصیل سے بیان ہوئے ہیں اس سفر کا سفر ہفتی ہوگا، مگر آسمانوں سے اوپر بہت  
تک اور عرض تک اور اس کے علاوہ جن مقامات تک اللہ تعالیٰ نے لے جانا چاہا یہ سفر اشیا اور احادیث  
سے ثابت ہے اس کا سفر گنہگار ہوگا۔

### معراج کس کس اور کس تاریخ میں ہوا

معراج کا واقعہ ہجرت سے ایک سال قبل پیش آیا (قصص انقران) امام نووی اور عبدالحق مقدسی  
اور اکثر محققین کے نزدیک ہے کہ جب کو معراج نصیب ہو حضور قدس ﷺ دارائے ہائی میں تھے  
رات کے وقت جبرائیلؑ کو رب العزت نے حکم دیا کہ اے جبرائیلؑ ابراہیمؑ، ہر قیامت کو لے کر  
حضور قدس ﷺ کے دروازے پر پہنچ اور انبیاءؑ کو اطلاع دیجئے کہ وہ بیت المقدس میں جمع  
ہو جائیں۔

معراج بیت المقدس کے راستے ہے کیوں ہوا؟

**پہلی وجہ:-** کعبہ پر پہلے ہی حضور اقدس ﷺ کا قبلہ تھا اور حضور اقدس ﷺ اس کے امام تھے  
 علیہ السلام اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس لے جا کر دوسرے قبلہ کا بھی امام بنادیا تاکہ حضور اقدس  
 ﷺ امام القہن بن جائیں۔

**دوسری وجہ:-** تاکہ مکرین کے سامنے جنت پیش کی جائے کیونکہ بیت المقدس ملک شام  
 میں واقع ہے اور ملک شام ہی ایسا ملک تھا جسکی طرف قریش مکہ کا سرویس اور گرجیوں میں سفر  
 رہتا تھا، لہذا حضور اقدس ﷺ کی سیر ہن جانب کراؤنی مٹی تاکہ دریافت کرنے پر اتمام جنت  
 ہو سکے جب آپ ﷺ نے ان نشانات کا ذکر کیا جس سے وہ حجاز کے فرائض سے آپ ﷺ کی  
 صداقت لائیں ہوگی۔

### معراج آسمانوں پر کیوں ہوا؟

**پہلی وجہ:-** حضور اقدس ﷺ رحۃ العالمین ہیں، عالم باجمالی طور پر دو ہیں، ایک فرق الارض  
 رقت آسمان، دوسرا فوق السموات، جس رب العزت نے حضور اقدس ﷺ کو آسمانوں پر معراج  
 نصیب فرمادیا تاکہ آپ ﷺ کی رحمت سے جیسے یہاں کا عالم بہرہ مند ہو رہا ہے وہاں کا عالم بھی  
 بہرہ مند ہو۔

**دوسری وجہ:-** کہ جس طرح حضور اقدس ﷺ کی سیرت جامع السیر اور آپ ﷺ کے خلق  
 جامع اور اخلاق عالیہ ہیں اور آپ ﷺ کا کمال جامع الکملات ہے اور آپ ﷺ کا حسن جامع  
 الحسن ہے اسی طرح آپ ﷺ کا معراج بھی جامع المعارف ہو جائے کیونکہ جس خیر کو بھی  
 معراج ہو وہ آسمانوں سے نیچے ہوا اور حضور اقدس ﷺ کو معراج ہوا تو آسمانوں کے اوپر ہوا۔



## حقانیت معراج نے فلاسفہ کا انکار اور انکے دلائل

والمعراج حق، یہاں سے لام طوائفی و المعراج حق کہ کر کہ فلاسفہ مذکور ہے جس فلاسفہ نے معراج کا انکار کیا ہے اور انکے معراج پر دلائل دیے ہیں۔

پہلی دلیل :- یہ دیتے ہیں کہ کسی کا آسمان پر جانا اسکے خرق و اقامہ کو عظیم ہے اور آسمان پر خرق و اقامہ نہیں ہو سکتا۔

دوسری دلیل :- یہ دیتے ہیں کہ آسمان سے پہلے کر، مار ہے جہاں سے داخل ہو سکتا ہے اور جہاں سے داخل ہو سکتا ہے اس کا اس کرنا کو پار کر کے آسمان تک پہنچنا ممکن نہیں۔

تیسری دلیل :- یہ دیتے ہیں کہ قلیل وقت میں اتنی طویل مسافت کو طے کرنا عیدہ از قیاس ہے۔

## جمہور کی طرف سے فلاسفہ کو جواب

پہلی دلیل کا جواب :- تمام اجسام خود بخود طوی ہوں جسے آسمان، خود بخود اجسام طوی ہوں جسے زمین، یہ سب اجسام محتاج اور متحرک و متصف ہیں کیونکہ سب اجزاء و الاخریٰ سے مرکب ہیں لہذا ایک جسم پر جو چیز ممکن ہو تو دوسرے جسم پر بھی ممکن ہوتی ہے کیونکہ سب جسم اپنی حقیقت میں مشابہ ہیں چنانچہ جب زمین پر خرق طاری ہوتا اور اس کا پھٹنا ممکن ہے تو یقیناً ہی طرح آسمان پر بھی خرق طاری ہونا اور اس کا پھٹ جانا ممکن ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات پر قدرت رکھتا ہے تو آسمانوں میں کفاف رکھے اور دروازے رکھے پر بھی قادر ہے جیسا کہ حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آسمان کے دروازے ہیں لہذا فلاسفہ کا احوال ہی رفع ہو گیا۔

دوسری دلیل کا جواب :- یہ ہے اسی طرح کہ تار کے عرق ہونے کے باوجود رب  
الہوت کے علم سے حضور اقدس ﷺ کے حق میں عرق نہ ہو جیسے کہ اہل حق میں آگ عرق  
ہونے کے باوجود رب الہوت کے علم سے وہ آگ مسلمان نہیں مٹی جی۔

تیسری دلیل کا جواب :- قلیل وقت میں بہت زیادہ طویل مسافت کا طے ہو جانا محال  
نہیں بلکہ ممکن ہے، البتہ خلاف عادت ہے اور خلاف عادت ہو سکتی ہے۔ یہ واقعہ  
حضور اقدس ﷺ کا تجربہ ہے، دوسری بات یہ ہے پہلے زمانہ میں روح مع الجسد کا آسمان پر چڑھنا  
اور قلیل وقت میں طویل مسافت طے کرنا محال سمجھا جاتا تھا لیکن اہل اسلام خصوصاً کی عام پر جائز  
سمجھتے تھے لیکن اس زمانہ میں عقل کے ذریعے بھی جائز ہے کہ جب اعتقاد ہو کہ جہان اربعہ چاروں  
ہے اور قلیل وقت میں طویل مسافت طے کر سکتا ہے تو حضور اقدس ﷺ کا آسمانوں پر چڑھنا  
اور قلیل وقت میں طویل مسافت طے کرنا کیسے مشکل ہو سکتا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کی فیضی مدد بھی آپ کے  
ساتھ ہے، جدید سائنس کی تحقیقات اسلام کے معارض نہیں بلکہ مؤید ہیں۔

### معراج پیداری کی حالت میں ہوا

قوله: وَقُلْنَا لَنُورِيَنَّكَ غُرُوجَ بِشَخْصِهِ إِلَى الْوَقْعَةِ إِلَى السَّمَاءِ

یہاں سے تمام طعنوں کو "غروج بشخصہ" کہہ کر ان لوگوں پر رد کر رہے ہیں جو روحانی معراج  
کے قائل ہیں جسٹانی معراج کے قائل نہیں اور یہ بات تو یہ بھی ہے کہ مشرکین کہہ نے جو اللہ  
معراج کا بھرپور انکار کیا وہ جسٹانی معراج کو محال سمجھتے تھے کہ اتنے قلیل وقت میں کہ کر رہے  
ہیں بیت المقدس تک، پھر بیت المقدس سے ساتویں آسمان اور عرشِ معلیٰ تک سفر کیسے طے ہو سکتا ہے  
، روحانی معراج کوئی خاص قائل انکار امر نہیں تھا کفار نے جو شہادت سے انکار کیا اسی جسٹانی  
معراج کا انکار کیا تھا۔

”فی البقعة“ یہاں سے امام محمدی ان لوگوں کا رد کر رہے ہیں جو خواب میں معراج کے قائل ہیں کہ حضور اقدس ﷺ کو مثال معراج حاصل ہوا ”فی البقعة“ کہہ کر رد کیا کہ خواب میں معراج نہیں تھا بلکہ بیداری کی حالت میں تھا۔

## معراج فی المنام کے قائلین کا استدلال

**دلیل اول :-** کہ میرزا محمدیؒ نے جب معراج کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے ارشاد فرمایا ”کانت رقیہ صالحة“ کہ معراج ایک بہترین خواب تھا۔

**دلیل ثانی :-** حضرت عائشہؓ ارشاد فرماتی ہیں ”تألفيد حسنة مستقيد“ یعنی معراج کی رات میں آپ ﷺ کا جسم مبارک گرم نہیں پایا گیا بلکہ ہوا بہتر پڑی رہا تو مطلب یہ ہوا کہ معراج منامی ہوا۔

## جمہور کی طرف سے جوابات

**دلیل اول کا جواب :-** یہ ہے کہ جو امیر معاویہؓ نے معراج کے بارے میں فرمایا ”کانت رقیہ صالحة“ رکھا سے مراد خواب نہیں بلکہ دنیا کی باتیں مراد ہے جو حالت بیداری میں ہوتا ہے تو میرزا محمدیؒ کے قول کا مطلب ہوگا کہ معراج ایک بہترین نکلارہ تھا۔

**دلیل ثانی کا جواب :-** (۱) حضرت عائشہؓ کے قول کا مطلب یہ ہے ”تألفيد حسنة مستقيد“ یعنی شب معراج میں آپ ﷺ کا جسم مبارک روح سے جدا نہیں کیا گیا بلکہ روح کے ساتھ جسم بھی اس سفر میں گیا اور روح و جسم دونوں کو ایک ساتھ معراج ہو گیا۔



## معراج کی رات رویت باری تعالیٰ میں اختلاف

شب معراج میں حضور اقدس ﷺ کیلئے رویت باری تعالیٰ حاصل ہوئی یا نہیں اس میں محدثین کا اختلاف ہے، حضرت عائشہ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے محمدؐ کی آیات ”فَلَمَّا سَاءَ لَكَ لَبَاسُكَ“ (سورہ نجمتہ ۸، پارہ ۲۷) سے مراد جزائیں اور پکڑاؤں کو لیتے ہیں اسی طرح ”فَلَمَّا سَاءَ لَكَ لَبَاسُكَ“ اور رویت حضور اقدس ﷺ اور جبرائیلؑ کے درمیان سے پہلے شب معراج میں رویت باری تعالیٰ حاصل نہیں ہوئی، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت ابوہریرہؓ، قتادہ بن عبد اللہ، ابن عباسؓ، میں حضرت عمرو بن زید اور کعب بن احبار اور حسن بصریؒ اکثر اشعار کے نزدیک حضور اقدس ﷺ کو شب معراج میں اللہ تعالیٰ کی رویت حاصل ہوئی تھی ان کے نزدیک سورہ نجم کی آیات میں ”فَلَمَّا سَاءَ لَكَ لَبَاسُكَ“ اور رویت حضور اقدس ﷺ اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہے، اور عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ذَا لَيْلَةِ رُؤْيَا رُؤْيَا فَتَوَضَّأَ وَنَزَلَ بِهَيْئَةٍ مِّنْ رُّؤْيَا رُؤْيَا“ حضور اقدس ﷺ نے اپنے ربؐ کو درحیث و کھانچا ایک مرتبہ ہری آنکھوں سے اور ایک مرتبہ دل کے ساتھ اور حضور اقدس ﷺ کی طرف رویت قلبی بھی علم کا نام نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کے دل میں ایسی آنکھیں پھیر کر دیں جس طرح چہرے کی آنکھیں ہوتی ہیں یعنی جو کام دکاہری آنکھیں کرتی ہیں وہی کام دل کی آنکھ کرتے کیا۔

شب معراج میں رویت کو ترجیح: امام نوویؒ نے شرح مسلم نے بھی رویت کو ترجیح دی ہے اور امام نسائیؒ نے بھی عبداللہ بن عباسؓ سے روایت نقل کی ہے کہ آپ ﷺ کو خلقی رویت حاصل ہوئی ہے اور حضرت شیخ الحدیث مولانا ذکریاؒ نے بھی رویت باری تعالیٰ کو ترجیح دی ہے فرماتے ہیں دونوں طرف دلائل ہیں ایک طرف قطعی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا لیکن میرے دل ہی دل میں رویت کو ترجیح ہوتی ہے کہ شب معراج میں حضور اقدس ﷺ کا اس دنیا سے جنت میں جہاں اچھا کی امر خارق ہے تو رویت امر خارق کیوں نہیں؟ آگے فرماتے ہیں اسکے اندر اتفاق ہے کہ

جنت کے اندر مومن کو دیدار الٰہی نصیب ہوگا تو وہ بے حضور اقدس ﷺ شب معراج میں جنت کے اندر گئے تو آپ ﷺ کو ضرور دیکھ اور الٰہی نصیب ہو ہوگا، اسی شب معراج کو کسی عاشق نے بیان کیا ہے

﴿قرب سوئی اور ہے قرب محمد اور ہے﴾

طوریہ تانا اور ہے عرش معلیٰ اور ہے

گل کو کیا ہے مشابہت اس رخ لالہ رنگ سے

اس کی بہار اور ہے اس کی بہار اور ہے ﴿

اسی کو چھوڑا سزا م حضرت اقدس مولانا محمد قاسم نانوتوی فرماتے ہیں

﴿جہاں کے سارے کمالات ایک تجھ میں ہیں﴾

تیرے کمال کسی میں نہیں مگر دو چار

بچی سا حیرے رہ چک ز کوئی نبی

ہوئے ہیں معجزہ والے بھی اس جگہ چار

خدا کے لیب دیدار حضرت سوئی

تمہارے لئے خدا آپ صائب دیدار

کہاں بندہ کی طور اور کہاں حیرت معراج

نہیں ہوئے یہ زمین و آسمان بھی ہموار ﴿

**حوض کوثر**

وَالْحَوْضُ مَنْ ثَلَاثِ اشْرَافِ اللّٰهِ تَعَالٰی بِہِ جَنَاتِہِ لَا تُنْبِیْ حَقِّ وَالسَّعَادَةُ النَّبِیُّ الْاٰخِرُ هَا اللّٰہُ  
لَهُمْ کَمَا رَوٰی لِمَنِ الْاٰخِرُ

**ترجمہ :-** اور حوض کوثر برحق ہے اور نعمت ہے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے عزت بخشی ہے آپ ﷺ کی امت کی تکلیف دور کرنے اور پیس بجھانے کا ذریعہ ہے اور شفاعت برحق ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی امت کے لیے ذخیرہ بنا رکھا ہے مفسر رح کر احادیث میں وارد ہوا ہے

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ مہرت میں امام طحاوی نے حضور اقدس ﷺ کو حوض کوثر کی جوشان ملے گی اس کو بیان کیا ہے اور شفاعت کبریٰ کا جو حق ملے گا اس کو بیان کیا ہے۔

## تشریح

قوله: وَالْحَوْضُ الَّذِي أَكْتُمُهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ يَنْفُلُ لَأَتَمِيهِ نَحْوُ

### حوض کوثر کے اوصاف

اللہ تعالیٰ نے حضور اقدس ﷺ کو جنت میں ایک نہر صاف فرمائی ہے جس کا نام کوثر ہے، جسکی ایک شاخ حشر کے میدان میں بھی ہوگی میدان حشر میں ایک حوض ہوگا جس میں جنت کی نہر کوثر کا پانی لا کر جمع کیا جائے گا اس کو حوض کوثر کہتے ہیں اس حوض کوثر کی احادیث میں عجیب و غریب خوبیاں بیان ہوئی ہیں اسکے پانی سے حضور اقدس ﷺ اپنی امت کو حشر کے میدان میں میرا پ فرمائیں گے اس کو اس آیت میں بیان فرمایا گیا: إِنَّمَا أَتَمُّكَ الْكَوْثَرُ ”جسک ہرنے آچکا کوثر صاف فرمائی، کوثر سے مراد یہی حوض کوثر ہے جن احادیث میں حوض کوثر کا ذکر ہے وہ حدیث اتر تک پہنچی ہوئی ہیں تم سے زیادہ صحابہ کرام سے مروی ہیں،

جسکے عجیب و غریب اوصاف احادیث میں بیان ہوئے ہیں مثلاً یہ کوئل مسافت ایک ماہ کے برابر ہوگی اسکا پانی دو روز سے زیادہ سفید و ملک سے زیادہ خوشبو دار اور شہد سے زیادہ شفا ہوگا

اور اس حوض پر آپ خود سے (بیسے) آسمان کے ستاروں سے زیادہ تعداد میں ہوتے اور ستاروں سے زیادہ مقدار ہوتے، ایک مرتبہ جہاں حوض کوثر سے پانی کا پھروہ بھی پیا ساندہ ہوگا لوگ قبروں سے پیا سے اُمیں کے حضور اقدس ﷺ اپنی است کے پیاسوں کو اسی حوض کوثر سے پانی پلائیں گے اسی نے آپ ﷺ کو ساقی کوثر کہا ہے۔

اسی کو بیچہ الاسلام حضرت اقدس ولاد محمد قاسم خان کوئی پانی دار العلوم دیوبند بیان فرماتے ہیں

مجھے حشرہ ارس نے ہر نام

بھرا ہے وہ ہر اسماء ہے

جسکے قدموں میں جنت بسائی گئی

جسکے ہاتھوں سے کز لائے گئے

قوله: وَالشَّفَاعَةُ النَّبِيُّ الشَّهِيدُ اللَّهُ لَهُ كَمَا رُوِيَ فِي الْأَخْبَارِ

شفاعت النبی برحق ہے اور معزز کہ کارو

یہاں سے امام محمد اکی معزز کہ کارو کر رہے ہیں، معزز کہ مذہب یہ ہے جب بغیر شفاعت کے کہاڑ کی مغفرت جائز نہیں تو شفاعت کے ساتھ بھی کہاڑ کی مغفرت جائز نہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ اہل کہار جہنم میں داخل ہونے کے بعد نہیں نکلیں گے لیکن اہل حق و الجماعت کے نزدیک "وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ" کے تحت جب بغیر شفاعت کے کہاڑ کی مغفرت ممکن ہے تو شفاعت کے ساتھ بدرجہ اولیٰ ممکن ہے، لہذا اہل حق و الجماعت کے نزدیک انبیاء اور صالحین کی شفاعت خصوصاً سرور عالم ﷺ کی شفاعت اہل کہار کے حق میں احادیث مشہورہ سے ثابت ہے کہ حضور اقدس ﷺ کی شفاعت سے جہنم سے لوگ نکالے جائیں گے۔

حضور اقدس ﷺ کیلئے شفاعت :- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ



حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جسکا مقہوم یہ ہے کہ قیامت کے دن لوگ پریشان ہو کر حضرت آدم کے پاس آئیں گے درخواست کریں گے "اُفْضِیْ عَلَیَّ ذَنْبِکَ" "تم جواب میں فرمائیں گے میں اسکا اکل نہیں ہوں، تم حضرت ابراہیمؑ کے پاس جاؤ، ظیل الرضیٰ ہیں چنانچہ لوگ حضرت ابراہیمؑ کے پاس جائیں گے وہ بھی جواب میں فرمائیں گے میں اسکا اکل نہیں ہوں، تم حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ، کلیم اللہ ہیں چنانچہ لوگ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جائیں گے وہ بھی عذر کر دیں گے میں اسکا لائق نہیں، تم حضرت عیسیٰؑ کے پاس جاؤ، نہیں اللہ کا روح دور کر دے ہونے کا عراز حاصل ہے، چنانچہ سب لوگ حضرت عیسیٰؑ کے پاس جائیں گے وہ بھی عذر کر دیں گے میں اسکا لائق نہیں ہوں، تم حضرت محمد ﷺ کے پاس جاؤ، چنانچہ سب لوگ میرے پاس آئیں گے میں کہوں گا مجھے یہ عراز حاصل ہے چنانچہ میں اپنے رب کے پاس جانے کی اجازت طلب کروں گا مجھے ایازت مل جائے گی، اللہ تعالیٰ مجھے تعریف کے کلمات کا الہام فرمائیں گے جو مجھے ابھی معلوم نہیں، ان کلمات کے ساتھ میں اللہ کی حمد چاؤں کروں گا اور اللہ تعالیٰ کے سامنے سجدہ و ریز ہو جاؤں گا مجھے کہا جائے گا "يَا مُعْمَدُ اِزْفِعْ زَانِسْکَ وَ لَیْ نَسْمَعُ وَ نَسْلُ نَفْعَہُ وَ اُفْضِیْ عَلَیَّ ذَنْبِکَ" اے محمد ﷺ اپنا سر مبارک اٹھائیں آپ ﷺ کہیں آپ ﷺ کی بات سنی جائے گی آپ ﷺ سوال کریں آپ ﷺ کا سوال پورا کیا جائے گا آپ ﷺ شفاعت کریں آپ ﷺ کی شفاعت قبول کی جائے گی میں کہوں گا "تَبَارَکَ اَنْتَیْ اَنْتَیْ" مجھے کہا جائے گا آپ ﷺ دو درخ سے ان لوگوں کو نکال لیجئے جن کے دل میں جو کے دانے کے برابر بھی ایمان موجود ہے چنانچہ میں ان لوگوں کو دو درخ سے نکال لوں گا، مجھ و بارہ میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کروں گا سجدہ و ریز ہو جاؤں گا مجھے کہا جائے گا -

"يَا مُعْمَدُ اِزْفِعْ زَانِسْکَ وَ لَیْ نَسْمَعُ وَ نَسْلُ نَفْعَہُ وَ اُفْضِیْ عَلَیَّ ذَنْبِکَ" میں کہوں گا "تَبَارَکَ اَنْتَیْ اَنْتَیْ" آپ ﷺ جنم سے ان لوگوں کو نکال لائیں جنکے دل میں ذرہ پارائی کے دانے کے برابر بھی ایمان موجود ہے میرا کو دو درخ سے باہر نکال لاؤں گا، پھر میں اللہ کی حمد و ثنا کروں گا اور سجدہ

ریز ہو جاؤ گا تو مجھے کہا جائے ”یَا مُعْتَمِدُ اِزْفَعْ وَ اُنْکَ وَ قُلْ نُسْفَعْ وَ مَلْ نُسْفَعُ وَ اِخْفَعْ نُسْفَعُ“ میں کہوں گا ”اَتَا زَبْ اَنْتَیْنِ اَنْتَیْنِ“ مجھے کہا جائے گا جسکے دل میں ہرق سے بھی ادنیٰ سالی کے دانے کے برابر بھی ایمان ہے اسکو جہنم سے نکال لو چنانچہ میں انکو نکال لوں گا۔

پھر میں چٹھی دفعہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کروں گا پھر کبہ و ریز ہو جاؤ گا مجھے کہا جائے گا ”یَا مُعْتَمِدُ اِزْفَعْ وَ اُنْکَ وَ قُلْ نُسْفَعْ وَ مَلْ نُسْفَعُ وَ اِخْفَعْ نُسْفَعُ“ اس پر میں کہوں گا اے میرے سب مجھے اجازت دیجئے میں ان لوگوں کو جہنم سے نکالوں جنہوں نے صرف ”اَلَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ“ کہا ہو اس پر اللہ پاک فرمائیں گے یہ آپ ﷺ کا حق نہیں ہے، مجھے اپنی عزت، جلال، کبریائی اور اپنی عظمت کی قسم میں ان لوگوں کو جہنم سے ضرور بالحدود نکالوں گا جنہوں نے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ کہا ہوگا (بخاری، مسلم)

### حضور اقدس ﷺ کی شفاعت کے درجات

پہلا درجہ :- شفاعت کبریٰ کا ہوگا جس سے حساب و کتاب شروع ہوگا یہ شفاعت کفار اور مؤمنین سب کیلئے ہوگی۔

دوسرا درجہ :- ان لوگوں کے بارے میں شفاعت فرمائیں گے جنہیں بلا حساب و کتاب جنت میں داخل کر دیا جائے گا۔

تیسرا درجہ :- ان لوگوں کے لئے جو جنت میں داخل ہو چکے ہو مگر انکے درجات کی پابندی کے لئے آپ ﷺ سفارش فرمائیں گے اور انکے درجات بلند ہو سکیں۔

چوتھا درجہ :- ان لوگوں کے بارے میں سفارش فرمائیں گے جنکی نیکیاں اور برائیاں برابر ہوگی تو آپ ﷺ سفارش فرمائیں گے تا کہ انہیں جنت میں داخل کر دیا جائے۔

**پانچواں درجہ :-** کبریا، مہربانوں کے حق میں آپ ﷺ فصاحت فرمائیں گے جنہیں گناہوں کی وجہ سے دوزخ میں بھیجا گیا ہوگا آپ ﷺ کی فصاحت سے انہیں جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کیا جائے گا۔

**چھٹا درجہ :-** عذاب کے مستحق لوگوں کے بارے میں آپ ﷺ فصاحت فرمائیں گے جسکی وجہ سے انکے عذاب میں تخفیف ہو جائے گی جیسا کہ آپ ﷺ نے اپنے چچا ابوطالب کے بارے میں فصاحت کی تو انکے لئے عذاب میں تخفیف کردی گئی فرمایا اسکو جہنم کی آگ کی جوجاں پہنائی گئی تھی جسکی وجہ سے اسکا دماغ ایسے کھول رہا ہے جیسے ہڈیاں کھلتی ہے۔

**ساتواں درجہ :-** بہک لوگوں کے بارے میں ہم دعا کر انہیں دوزخ میں بھیج دیا جائے تو پھر آپ ﷺ کی سفارش سے انہیں دوزخ بھیجے سے روک لیا جائے گا۔

وَلَهُمْ فِي الْاٰلٰی اَمَلٌ اَللّٰهُ تَعَالٰی مِنْ اَقَمَّ وَخَرَّوْهُ حَقٌّ وَلَقَدْ عَلِمَ اَللّٰهُ تَعَالٰی بِمَا لَمْ یَزَلْ یَسْتَفْهَمْنَ لَیْذِلُّ الْمَلٰٓئِکَةَ وَیَلْعَنُ الشَّیْطٰنُ جَمِیْعًا وَابْنَةُ لَا یَزِلُّ اِلٰهٌ ذٰلِکَ الْعَبْدُ وَلَا یَنْفَعُ سِنَةً وَتَحْلِلُکَ اَللّٰهُ اَلَهُمْ فَمَا عَلِمَ مِنْهُمْ اَلَهُمْ یَعْلٰوْنَ وَکُلُّ مُسْرِ لَمَّا خَلِقَ لَہٗ وَالْاَحْسَالُ بِاَلْحَوَیْمِ وَالْجَمْعُ سَبْعٌ بِقَضَاءِ اَللّٰهِ تَعَالٰی وَالْخَلْقُ مَنْ خَلَقَ بِقَضَاءِ اَللّٰهِ تَعَالٰی .

**ترجمہ :-** اور وہ جسے جہاد اللہ تعالیٰ نے صحت آدم اور اہل اولاد سے لیا برحق ہے اور اللہ تعالیٰ اولیٰ حق سے چاہتا ہے کہ وہ نہ کئے آدمی جنت میں داخل ہو گئے اور کئے آدمی جہنم میں داخل ہو گئے، اس قصہ میں کسی زیادتی نہیں ہوگی وہی طرح اللہ تعالیٰ غیروں کے قصہ میں کوئی چاہتا ہے کہ وہ لوگ کیا کام کریں گے ہر شخص کو اسی کام کی توفیق ملتی ہے جسکے لئے وہ پیدا کیا گیا اور اعمال کا انحصار قاتلہ پر ہے، اور ایک شخص وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی تقدیر میں نیک بخشت ہے اور بد بخشت

وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی فکر میں بدعت ہے۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ عبارت میں امام شافعی نے اس جہتی اور عہد کا ذکر

کیا ہے جو آدم اور ابراہیم کے عالم ارواح میں پیدا کیا تھا اور ساتھ ساتھ فکر کو بھی ذکر کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ازل سے ہی انسانوں کے افعال اور اعمال کو پہانتے ہیں اور سعادت و مصیبت میں وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی فکر میں سعادت مند ہے حقیقت میں شکی وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی فکر میں شقی

ہے۔

## تشریح

قوله لا یزول علی الذی انعم الله تعالیٰ من آدم و ما بعده خلق

عالم ارواح کے عہد کا تذکرہ

اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کی قیامت تک جتنی عبادتوں کو مانا اور ان کی عقل سے کمال کرنا شروع کیا اور عبادت کے میدان میں ان کو کامیاب کرنا اور ان کی عقل سے کمال کرنا شروع کیا اور عالم ارواح میں روح آدم اور ابراہیم کو نکاح کر کے فرمایا "انکث بسرتکم" کیا تم تمہارے بطن میں ہوں؟ سب نے یک زبان ہو کر جواب دیا "نعموا ہللی" کیوں نہیں مانتی آپ ہمارے رب ہیں، اس اقرار میں انبیاء کی روحیں بھی تھیں اور خدا کی بھی، اور ملائکہ اور صلوات کی بھی، اور اولیاء اور اولیاء کی بھی، اور ائمہ اور ائمہ کی بھی، اور فقہاء و شریک کی بھی، اور پیغمبروں کی بھی اور مشرکین و کفار کی بھی، اسی عہد کی یاد دہانی کے لئے ایک لاکھ چوبیس ہزار کم و بیش پندرہ سو الفاظ لائے انہوں نے اعلان کیا کہ اسے لوگوں کو تمہارا رب اللہ کے سوا کوئی نہیں اسی عہد کو قرآن پاک میں بیان فرمایا گیا ہے۔

قوله لا یزول علی الذی انعم الله تعالیٰ من آدم و ما بعده خلق

أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنَّهُ قَوْلُ الْإِنْسَانِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ“  
(سورۃ الاعراف آیت ۱۷۱ تا ۱۷۲)

اور جب نکاحا تحریرے رب نے نئی آدم کی پھولوں سے انکی اولاد کو اور اقرار کرایا ان سے انکی جانوں پر، کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں سب لوگ کیوں نہیں ہم اقرار کرتے ہیں، (یہ اقرار اسلئے کرایا تھا) تاکہ قیامت کے دن یہ نہ کہنے لگو ہم کو تو انکی خبر نہ ہوئی۔

**معقول کا رد:**۔ معقول عہد المسک کا انکار کرتے ہیں کہتے ہیں عہد المسک کی کوئی حقیقت نہیں کیونکہ یہ اصل کے خلاف ہے اور کہتے ہیں توحید کے دلائل کا قائم ہو جانا ایک عہد المسک ہو ہی کم ہے۔

امام محمد ابی انکار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام اور انکی اولاد سے وعدہ کیا وہ برحق ہے قرآن سے بھی ثابت ہے جیسے اوپر والی آیت میں اسکا ذکر ہوا اور احادیث سے بھی ثابت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس حضور اقدس ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے عہد کے دن نعمان وادی میں حضرت آدم ﷺ کی بیٹہ سے تمام اولاد نکال کر انہیں اپنے سامنے پھیلا کر مالک خدا ان سے کلام کرتے ہوئے وعدہ کیا، کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں سب نے اثبات میں جواب دیا (نہائی، مسترکہ، نام)

**اشکال:**۔ معقول اور بعض متکس پرست افکار کرتے ہیں کہ اگر ہم نے یہ عہد

کیا ہوتا تو ہمیں یاد بھی ہوتا جب کہ ہمیں یاد ہی نہیں اسلئے یہ عہد نہیں ہوا۔

**جواب اول:**۔ بعض متفرقین تو یہ عہد یاد بھی ہے جیسے سیدنا محمدی حرماتے ہیں کہ

ابھی تک وہ عہد اس کی آواز میرے کانوں میں گونج رہی ہے اور حضرت عبداللہ بن سہیل مسمری

فرماتے ہیں کہ مجھے یہ عہد الست ہو حکم و ملا یا دہے اگر کسی نام آدمی کو بھول گیا ہے تو اسکا انکار نہیں کیا جاسکتا۔

## جواب ثانی :-

ملا یا دہے احمد عثمانی نے فرمایا ہے کہ جس طرح بچپن میں بچہ روٹی اور پانی اور کھانے وغیرہ کا نام لیتا ہے پھر جب کچھ یاد ہو جائے تو اس سے پوچھا جائے کہ تجھے کس نے پانی اور روٹی کا نام کھانا وغیرہ دے دیا وہ نے یاد دہانے یا بھائی نے، اسکو یہ معلوم ہے مجھے کھانا کیا لیکن یہ معلوم نہیں کہ کس نے کھانا دیا ہے اس طرح اگر الست والا دہے یا نہیں لیکن اسکا معلوم ذہن میں گھومتا ہے جس طرح بچے کے ذہن میں گھومتا ہے کہ مجھے روٹی کا نام کھانا دیا گیا۔

الراہی جواب یہ دیا جائے گا کہ جس طرح تجھے پیدا ہونے کا وقت یاد نہیں اور والدہ کا درد و بیاباد نہیں اور بچپن کے واقعات یہ نہیں لیکن انکار نہیں کیا جاسکتا اسی طرح تجھے اگرچہ عہد الست یاد نہیں تو اسکا انکار نہیں کیا جاسکتا جیسے تو بچپن کے واقعات بھول گیا اور عہد الست بھی بھول گیا۔

قوله: وَلَعَلِّمَ اللَّهُ تَعَالَى بَنَاتِهِمْ بِزَلِّ غُدُغْنٍ مَدُغْنٍ النَّبْتَةِ وَيَدُغْنٍ النَّارِ، بِحُمْلَةٍ وَاجِدَةٍ، لَا يَزَالُ يُدْهِى ذَلِكَ الْقَدِيدَ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُ وَكَذَلِكَ أَلْفَاظُهُمْ بِنَاغِلِمٍ مِنْهُمْ أَتَاهُمْ بِمَعْلُومَةٍ وَكُنْ مِنْشَرِّفًا خَلِيقَ لَه. وَالْأَعْقَالُ بِالْخَوَالِمِ وَالشَّيْءُ مَعْنَى سَجْدَ بَقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَالشَّيْءُ مِنْ خَلْقٍ بِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى،

## مسئلہ تقدیر

تقدیر اصل میں اللہ تعالیٰ کا راز ہے کہ تمام حوادث اور واقعات کے واقع ہونے سے پہلے ہی ہر بات کا اللہ تعالیٰ کو علم و ادنیٰ تھا اللہ تعالیٰ نے اس علم ازلی کی حکایت لوح محفوظ میں کروائی ہوئی ہے یعنی ہر کچھ بھی عالم میں ہوتا تھا سب کچھ لوح محفوظ میں منکھوا دیا ہے جو کچھ بھی اب ہو رہا ہے اللہ

تعالیٰ کے علم ازل اور اوج محفوظ کئے رکھے ہوئے کے موافق ہو رہا ہے، اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمایا اسی نے مالدار بنایا اسی نے فقیر بنایا اسی نے موت دی اسی نے حیات بخشی اسی نے عداوت دی اسی نے گمراہ کیا اسلئے حضرت بھی فرماتے ہیں تقدیر اللہ تعالیٰ کا دار ہے ہم اسکو نہیں جان سکتے۔

**قولہ:** وَقَدْ عَلِمَ اللَّهُ فَعَالِي فِيمَا كُنْ نَزَلِ، اسی کو امام غزالی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ازل سے اسکا علم ہے کہ کس قدر تعداد میں لوگ ایک بار جنت میں داخل ہونگے اور کس قدر تعداد میں لوگ ایک بار جہنم میں داخل ہونگے اور اکی تعداد میں کئی بیسی نہیں ہو سکتی اور اسی طرح اللہ تعالیٰ بندوں کے احوال اور اعمال کو بھی جانتے ہیں؛ کئے کرنے سے پہلے، جیسے رب العزت کا ارشاد ہے "إِنَّ السَّاعَةَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ" بَلَّغَ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا علم ہے معلوم ہوا اللہ تعالیٰ ازل سے صفت علم کے ساتھ موصوف ہیں کبھی بھی علم سے قبل جہل کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

**قولہ:** وَكُلُّ شَيْءٍ لَنَا خَلِيقٌ لَهُ. وَأَلْغَيْنَا بِالْأَخْرَافِ وَالْجِبَالِ مَنْ سَجَدَ بِقَضَاءِ اللَّهِ فَعَالِي وَالشَّيْءُ مِنْ فَحْشٍ بِقَضَاءِ اللَّهِ فَعَالِي

**سعادت اور شقاوت کا دار خاتمہ پر ہے**

یہاں سے نام مجاہدی فرماتے ہیں کہ ہر شخص کو اسی کا سبکی تو مٹی ملتی ہے جسکے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے اور اعمال کا دار مدار خاتمہ پر ہے جیسے تقدیر میں لکھا ہوا تھا اسی کے مطابق اسکا خاتمہ ہوگا، اور حقیقت میں یہ بخت وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی تقدیر میں بد بخت لکھا ہوا ہے اسی تقدیر کو اس حدیث پاک میں بیان کیا گیا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ جو صادق اور صدوق ہیں انہوں نے ہمیں ارشاد فرمایا کہ تم میں سے ہر شخص کا جس نامہ ماں کے رحم میں چالیس دن تک نطفہ

کی حالت میں رہتا ہے، پھر چالیس دن بچہ خون کی شکل میں رہتا ہے، پھر چالیس دن گوشت کے ٹکڑے کی حالت میں رہتا ہے پھر اللہ تعالیٰ اسکی جانب ایک فرشتہ بھیجتے ہیں جو اس میں روح پھونکتا ہے اور اسے چار چیزوں کے لکھنے کا حکم دیا جاتا ہے اسکا رزق، موت، عمل، نیز اسکا ترکِ بخت یا بد بخت ہونا بھی لکھ جاتا ہے پس اس ذات کی قسم جسکے علاوہ کوئی معبود نہیں چلک ایک شخص جنتیں والے عمل کرتا رہتا ہے اس شخص اور جنت کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا صلہ جاتا ہے تو اس پر تقدیر غالب آجاتی ہے تو وہ دوزخیوں کے عمل کرنے لگتا ہے چنانچہ وہ دوزخ میں داخل ہو جاتا ہے اور ایک شخص دوزخیوں والے عمل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس شخص اور دوزخ کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فرق رہ جاتا ہے تو اس پر تقدیر غالب آجاتی ہے تو وہ جنتیوں کے عمل شروع کر دیتا ہے اور جنت میں داخل ہو جاتا ہے۔ (تقریر اسم)

وَأَصْلُ الْقَلْبِ بِرَأْسِ الْإِنْسَانِ خَلَقَهُ لَهُ يَطْمَعُ عَلَى ذَلِكَ مَلَكَ مَغْرَبٌ وَلَا يَبُحُّ مَوْسِلٌ وَالنَّفْسُ وَالْطُّفَانُ ذَلِكَ ذِي نَعَةِ الْخَلْقَانِ، وَنَسَمُ الْجُرْمَانِ وَفَرْجَةُ الطُّفَانِ فَالْخَلْقُ تَحْلُ الْخَلْقِ مِنْ ذَلِكَ نَفْسُ الْوَلَدِ أَوْ مَوْسِلٌ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلَّمَ الْقَلْبَ عَنْ آتَامِهِ، وَفَهَامَهُ عَنْ مَزَامِيرِهِ كَمَا قَالَ فِي كِتَابِهِ: لَا يَسْتَنْ عَمَّا بَقِعِلْ وَهُمْ يُسْتَلُونَ فَمَنْ سَأَلَ بَيْنَهُمْ فَفَلَرُ الْخَلْقِ بِحَبَابِ اللَّهِ وَمَنْ وَدَّ حُكْمَ بِحَبَابِ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ.

لہذا اس مخلوق میں پہلے ہی ایک نفع ہے موزون قلبہ میں اولیاء اللہ تعالیٰ وہی درجہ الرابع میں فی العلم لائق العلم علمان۔ جنم فی الخلق موزونہ وعلہ فی الحقیقی مفسقہ لہذا انکار العلم الموزونہ کفر وادعاء العلم المفقود کفر ولا یصح الايمان الا بقبول العلم الموزونہ و ترکیب طلب العلم المفسقہ.

**ترجمہ:-** اور تقریر میں اصل بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا یہ وار ہے سبکی مخلوق میں اس



پر اللہ تعالیٰ نے نہ تو کسی مقرب فرشتے کو مطلع کیا ہے اور نہ کسی نبی رسول کو اور یا ہمیں تعقی (یعنی باہر ایک طریقے سے انہیں غور کرنا) اور نظر فکر کرنا خدا لان و رسوائی کا ذریعہ اور مردی کی سیر می ہے اور برکتی میں قدم رکھنا ہے پس اس مسئلہ میں نظر و فکر اور ہر قسم کے دوسرے سے مکمل طور پر بچا جائے۔ پس چونکہ اللہ تعالیٰ نے تقدیر کا علم اپنی مخلوق سے لپیٹ لیا ہے اور اس کے مقصد کو حاصل کرنے سے روک دیا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مقدس کتاب میں ارشاد فرمایا ہے اس سے سوال نہیں کیا جاسکتا اس کے بارے میں مجاہدہ کرتے ہیں اور لوگوں سے سوال کیا جائے گا پس جس شخص نے یہ سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا کیوں کیا ہے تو اس شخص نے اللہ تعالیٰ کی کتاب کے حکم کو رد کر دیا اور جس شخص نے اللہ کی کتاب کے حکم کو رد کر دیا تو وہ کافروں میں سے ہوگا جن مسائل کا ذکر ہوا یہ وہ مسائل ہیں جنکی ضرورت وہ لوگ محسوس کرتے ہیں جو لوہا اللہ ہیں جسکے دل نور ایمان سے منور ہیں اور یہی ماحتمل فی العلم کا درجہ ہے کیونکہ علم و جسم پر ہے ایک وہ علم جو مخلوق میں موجود ہے دوسرا وہ علم جو مخلوق میں مفقود ہے پس موجود علم کا انکار کفر ہے اور مفقود علم کا دعویٰ کرنا بھی کفر ہے اور ایمان صحیح نہیں ہو سکتا جب تک موجود علم کو قبول نہ کرے اور پوشیدہ علم کو ترک نہ کر دے۔

**تجزیہ عبارت :** مذکورہ بالا عبارت میں امام طحاوی نے مسئلہ تقدیر کو بیان کیا ہے کہ تقدیر اللہ تعالیٰ کا راز ہے اور کسی کس پر مطلع نہیں کیا گیا اس میں بحث کرنا اور نظر و فکر کرنا گمراہی کا ذریعہ ہے اور جو اس فی العلم میں وہ شریعت کے موجود علم پر اعتقاد بھی رکھتے ہیں اور عمل بھی کرتے ہیں اور جو علم مفقود ہے یعنی تقدیر کا علم اس میں بحث نہیں کرنے اور کامل ایمان کی یہی علامت ہے۔

## تشریح

**قولہ :** وَأَصْلُ الْفَعْلِ مِنَ اللَّهِ يَنْ خَلْقِهِ لَمْ يُطْلَعْ عَلَى ذَلِكَ فَكَفَّ قُرْبَتَ وَلَا يَنْ مَرْمَلٍ وَالْمَعْنَى وَالنَّظَرُ فِي ذَلِكَ ذَرْبَةُ الْخُذْلَانِ مَوْسَلَمَ الْبَحْرَانِ وَفَرْجَةُ الْطُفَّانِ

### مسئلہ تقدیر

یہاں سے اہم حوالہ تقدیر کے بارے میں بیان فرماتے ہیں کہ تقدیر میں اصل بات یہ ہے اللہ تعالیٰ کا خلق میں ایک راز ہے اور اللہ تعالیٰ کے سوا اسکو کوئی نہیں جانتا، اور تقدیر کا علم اللہ تعالیٰ نے نہ تو کسی مقرب فرشتے کو دیا ہے اور نہ کسی نبی و رسول کو دیا ہے۔ اور تقدیر کے مسئلہ میں بحث کرنا اور غور فکر کرنا یہ انسان کے لئے رسوائی کا لہجہ ہے اور محدودی کی نیزگی ہے اور سرکشی کا مقام ہے اس لئے تقدیر کے مسئلہ میں غور فکر اور بحث کرنے سے بچا جائے۔

**مسئلہ تقدیر میں اہلسنت والجماعت کا مذہب:** نہ تمام واقعات کے وقوع سے قبل ہی اللہ تعالیٰ کو ازل ہی سے اچھے بارے میں علم کامل ہے اور جو کچھ ہونے والا تھا اللہ تعالیٰ نے اپنے علم ازل کے مطابق لوح محفوظ میں لکھوا دیا ہے، جو صحابہ ہو رہا ہے اللہ تعالیٰ کے علم ازل اور لوح محفوظ کے لکھے ہوئے کے مطابق ہیں۔

**اہلسنت والجماعت کا یہ بھی مذہب ہے کہ** اللہ تعالیٰ نے بندوں کو اپنے افعال کا اختیار دیا ہے کہ اپنے اختیار سے اپنے افعال کا کسب کرے ہیں لیکن ان افعال کے خالق اللہ تعالیٰ ہی ہیں اور جو شخص اپنے اختیار سے اچھے اعمال کرے گا اس پر اجر و انعام ملے گا اور جو شخص برے اعمال کرے اسے سزا ملے گی تاکہ کسب خیر محمود ہے اور کسب شر مذموم ہے۔

**معترض کہ کا مذہب:** معترض کہ نہ ایک اللہ تعالیٰ نے بندہ میں قدرت تامہ اور اختیار کامل رکھا ہوا ہے لہذا بندہ اپنے اختیار سے اپنے اعمال کا خود خالق ہے بندہ کے کسی عمل جزئی میں بھی اللہ تعالیٰ کی قدرت کا کوئی دخل نہیں ہے انکو قدر یہ کہا جاتا ہے حدیث پاک میں جلوسین سونی کے اس فرقہ کا تذکرہ کیا گیا ہے اور انکی مذمت کی گئی ہے، انکا یہ بھی مذہب ہے کہ پیسہ سے کوئی کلام اللہ کے علم میں اور لوح محفوظ میں شے شدہ نہیں ہے جو ہوتا ہوتا ہے وہ ساتھ ساتھ نہ

مورخ ہوتا ہے۔

**مسئلہ تقدیر میں سلامتی کی راہ :-** مسئلہ تقدیر میں سلامتی کی راہ یہ ہے کہ علوم وحی کی اجازت کی جائے اور شریعت ملہمہ جن عقائد اور اعمال وہ خلاق کا حکم دیتی ہے انکو اختیار کیا جائے اور مسئلہ تقدیر میں بحث و مباحثہ اور نظر و فکر سے بچا جائے ورنہ اسکا انجام آخرت کے اعتبار سے ذلت و رسوائی ہے اور دنیا میں سرکشی و گمراہی کا سبب ہے، مسئلہ تقدیر میں انسان کی آزمائش ہے جس میں کامیابی کا راستہ اتباعِ تعلیم وحی ہے اور ناکامی اور رسوائی کا راستہ مسئلہ تقدیر میں الجھنا اور عقلی سوچنا یاں چھوڑنا ہے۔

**قولہ:** فَالْحَسْرَةُ عَلَى الْحَسْبِ مِنْ ذَلِكَ نَفَرًا أَوْ فُجُورًا أَوْ مَسْرُوعًا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلِيمٌ الْفَلْسُوفَةُ قَائِمَةٌ وَلَهَا هُمْ عَنْ مَرَامِهِ تَخَفَاتٍ لَيْسَ بِجَنَابِهِ ﴿لَا يُسْتَنْقَلُ عَنْمَا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ﴾ فَفَنَ مَا لَمْ يَفْعَلْ أَفَفَعَلْ ذُخْرُكُمْ بِجَنَابِ اللَّهِ وَمَنْ ذُخْرُكُمْ بِجَنَابِ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ

**مسئلہ تقدیر میں الجھنا گناہ ہے**

یہاں سے انام علی کوئی فرماتے ہیں مسئلہ تقدیر میں الجھنے سے اور عقلی سوچنا یاں چھوڑنے سے نفرت و فکر کرنے سے اور ہر قسم کے سو سے سے کھل طور پر پرہیز کیا جائے کیونکہ تقدیر کا علم اللہ تعالیٰ نے تمام عالم سے مخفی رکھا ہوا ہے اور تقدیر کے مقصد کو ماضی کرنے سے روک دیا ہے جیسے رب اجرت کا ارشاد ہے لَا يُسْتَنْقَلُ عَنْمَا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ (سورۃ النجم: ۲۷-۲۸)

کہ جو کام اللہ تعالیٰ کرتے ہیں انکی پوچھ نہیں ہوگی اور جو کام لوگ کرتے ہیں انکی ان سے پوچھ ہوگی، لہذا جس شخص نے تقدیر میں بحث و مباحثہ کر کے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا کیوں کیا تو اسے اللہ تعالیٰ کی کتاب کے حق کو روک دیا اور جس نے کتاب اللہ کے حکم کو روک دیا وہ کا قرع ہو گیا۔

قوله: لهذا جعلنا ما يحتاج اليه من هو منور قلته من أولياء الله تعالى وهي درجة  
 الترابيحين ليس العلم لأن العلم علمان: علم في الخلق من جود يعلم في الخلق  
 منقود فان كان العلم من جود كقروا دعاء العلم المنقود كقروا لا يصح الإيمان  
 إلا بقول العلم المنجود ترك حلق العلم المنقود

## علم کی اقسام

جہاں سے امام بخاری فرماتے ہیں کہ جن مسائل کا ذکر ہوا ان کی ضرورت وہ لوگ محسوس کرتے  
 ہیں جہاں لوہاء اللہ ہیں جگہ دل نور ایمان سے منور ہیں اور وہ راسخ فی العلم کے درجہ پر فائز ہیں اور یہ  
 بات بھی یاد رہے کہ علم دو قسم پر ہیں ایک ضروری ہے جو حقوق میں موجود ہے یعنی جو شریعت کے احکام  
 ہیں نہ صرف ان کا اعتقاد رکھنا ضروری ہے بلکہ ان کے مطابق کرنا بھی ضروری ہے اور دوسرا وہ علم  
 جو حقوق میں موجود نہیں ہے یعنی تقدیر کا علم جس کو اللہ تعالیٰ نے حقوق سے لپٹ لیا ہے جس پر کسی  
 متعرب فرشتے اور نبی اور رسول کو بھی مطلع نہیں کیا گیا ہے۔

لہذا موجود علم کو نکتہ اور اس کا اعتقاد رکھنا اور اس پر عمل کرنا ضروری ہے اور اس کا انکار کرنا کفر ہے اسی  
 طرح علم منقود کا دعویٰ کرنا بھی کفر ہے کیونکہ تقدیر کا علم حقوق سے پوشیدہ ہے اس وقت تک ایمان  
 مکمل نہیں ہو سکا بلکہ ایمان صحیح نہیں ہو سکا جب تک کہ موجود علم کو قبول نہ کرے اور تقدیر پر بحث  
 مباحثہ کرنے کو ترک نہ کرے۔

## فوائد تقدیر

راحمین فی العلم کا راستہ تقدیر کو ماننا ہے اس میں کئی فوائد ہیں۔

پہلا فائدہ:۔ تقدیر پر ایمان رکھنے والا خواہ کتنے ہی مصائب آجائیں ان مصائب کے آنے

پر زیادہ گھبراتا نہیں کیونکہ اسکو یقین ہے کہ یہ مصیبت تقدیر میں لکھی ہوئی تھی جو ہر حال میں مجھے پہنچنی تھی اور اس مصیبت کو پہنچنے والے میرے خالق اور ملک ہیں جو مجھ پر مہربان بھی ہیں اور حکیم بھی ہیں اس مصیبت کے اندر بھی انکی کوئی حکمت ضرور ہوگی ایسے وہ صدمہ بہت جلد دور ہو جاتا ہے بخلاف تقدیر کو نہ ماننے والا ایسے موقعوں پر خود کو غمی وغیرہ میں پائسی اور لذم اٹھانے میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

**دوسرا فائدہ :-** تقدیر پر ایمان رکھنے والا تاج و اسباب کو اختیار کر کے مجرم نہیں بنتا کیونکہ اسکو یقین ہے ہونا تو وہی ہے جو میرے مقدر میں لکھا ہوا ہے پھر میں ناجائز اسباب اور ناجائز تدابیر اختیار کر کے اللہ تعالیٰ کا مجرم کیوں ہوں؟ بخلاف تقدیر کو نہ ماننے والا ہے وہ ہر ملک ناجائز تدابیر اور اسباب اختیار کرتا ہے۔

**تیسرا فائدہ :-** تقدیر پر یقین رکھنے والا تکبر اور غرور اور خود پسندی میں مبتلا نہیں ہوتا وہ اذیتا رہتا ہے نہ معصوم مستقبل میں میری قدر میں کیا لکھا ہوا ہے اور یہ جو میری اچھی حالت ہے، میں میرا ذاتی کوئی کام نہیں یہ تو صرف اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقدر ہے بخلاف تقدیر کو نہ ماننے والا اچھی حالت میں غیب اور خود پسندی میں مبتلا ہو جاتا ہے اور خوبصورتی کے موجود ہونے پر تکبر اور غرور میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

**چوتھا فائدہ :-** تقدیر پر ایمان رکھنے والا اسباب کے تبع ہونے پر اسباب پر فریفتہ نہیں ہوتا وہ سمجھتا ہے کوئی سبب اس وقت تک مؤثر نہیں ہو سکتا جب تک میری قدر میں نہ لکھا ہو اور جب العزت اثر نہ لے لیں اور اسباب میں نہ ہونے پر۔ یوں نہیں ہوتا اور بہت نہیں ہوتا وہ یقین رکھتا کہ میں تو اس سبب میں بھی اللہ تعالیٰ اثر ڈال کر میرا کام نہ سکتے ہیں بخلاف تقدیر پر یقین نہ رکھنے والا اور اس سبب کے جمع ہونے پر فریفتہ ہو جاتا ہے کیونکہ انکی نظر اسباب پر ہوتی ہے تقدیر

پر تکیں اور اسباب میلاد ہونے پر ہمت ہار کر، محسوس ہو کر بیٹھ جاتا ہے اور کوشش بھی چھوڑ دیتا ہے۔

## لوح و قلم

وَلَوْ مِنْ بَالِ لُوحٍ وَالْقَلَمِ بِمَجْمُوعِ مَا فِيهِ لَقَوْلُنَا لَمَّا اجْتَمَعَ الْخَلْقُ كُلُّهُمْ عَلَى شَيْءٍ  
كَتَبَهُ اللَّهُ فِيهِ أَنَّهُ كَاتِبٌ لِمَا مَعْلُومٌ غَيْرَ كَاتِبٍ لَمْ يَقْبِضُوا عَلَيْهِ مِنْهُ الْقَلَمُ بِمَا  
كَرِهْتُمْ إِلَى يَوْمِ الْآخِرَةِ

وَمَا أَضْعَفُ الْفِعْلُ لَمْ يَكُنْ قَبِيضَةً وَمَا أَضْعَفُ لَمْ يَكُنْ لِيُخْبِطَهُ وَعَنِ الْعَبْدَانِ يَفْعَلُ أَنَّ  
اللَّهُ قَلَمٌ يَفْعَلُ فِي كُلِّ شَيْءٍ كَاتِبٌ مِنْ خَلْقِهِ وَلَقَدْ ذَكَرَكَ بِمَجْمُوعِ  
تَقْدِيرِهِمْ أَمْرًا مَثَرًا مَا أَلَسَ فِيهِ لِقَابُ وَلَا مُعَقِّبٌ وَلَا مُزِيلٌ وَلَا مُغَيِّرٌ وَلَا مُحَوِّلٌ  
وَلَا إِلَّا بِإِذْنِ الْأَفْضَلِ مِنْ خَلْقِهِ فِي مَسَاوِيهِ وَأَرْجَائِهِ وَذَلِكَ مِنْ عَقْدِ الْإِنْسَانِ  
وَأَصُولِ الْمَعْمُورَةِ وَالْأَعْمَارِ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَتَرْبِيَةِ كَمَا كَلَّ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ  
الْغَيْرِ بِرَبِّهِ ﴿وَوَخَّلَى كُلَّ شَيْءٍ فَعْقَرَهُ تَقْدِيرًا﴾ هُوَ لَنْ تَعَالَى ﴿هُوَ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ  
لَقَدْ تَقْدِيرًا﴾ لَقَوْلُ بَعْضِ صَاوِنَةِ اللَّهِ فِي الْقَدْرِ خَصِيمًا وَخَصْرًا لِلنَّظَرِ فِيهِ  
فَلْيَا ضَلِيلًا مِمَّا أَلْفَ الْفَتَى بِوَجْهِهِ فِي مَنْحَصِ الْعَلِيْبِ بِرَأْسِ الْيَمِينِ غَاثِهَا قَالِي فِيهِ  
أَلَا كَاتِبًا

**ترجمہ:** ہم لوح و قلم اور جو کچھ انہیں مرقوم ہے سب پر ایمان رکھتے ہیں پس اگر تمام

عقول اس بات پر جمع ہو جائے کہ جو اللہ تعالیٰ نے کلمہ دیا کہ وہ ہونے والا ہے تاکہ اس کو نہ ہونے  
دیں تو اس پر قوت ہو سکے اور جو کچھ قیامت تک ہونے والا ہے کلمہ اس طرح کر کے ثبت ہو چکی  
ہے اور جو چیز ہندے سے خطا کر جائے یعنی اس کو نہ پہنچے تو وہ اس کو بھی پہنچنے والی نہ تھی اور جو چیز اس کو  
پہنچی ہے وہ اس سے کبھی خطا کرنے والی نہ تھی اور ہندے پر لازم ہے کہ اس بات کا یقین رکھے کہ

اللہ تعالیٰ کا علم اُنکی مخلوق میں سے ہر موجود ہونے والی چیز سے متعلق پہلے ہی سے موجود ہے، اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو اپنی معینہ کے ساتھ حکم اور قلعی تقدیر کے ساتھ ایک اندازے سے مقدر کیا ہے، جو کون کوئی توڑنے والا نہیں اور نہ اسکو کوئی پیچھے ہٹانے والا اور نہ کوئی زائل کرنے والا ہے اور نہ انہیں کوئی کسی قسم کا تغیر دہلی کرنے والا ہے اور نہ اسکو کوئی بھرنے والا ہے، اور نہ انہیں کوئی زیادتی اور کمی کرنے والا ہے اُنکی سادگی اور انسانی مخلوق میں سے کوئی بھی اُنکی طاقت نہیں دکتا، مذکورہ چیزیں الٰہ کی جہاد اور مسرت کے اصول اور اللہ تعالیٰ کی توحید اور اُنکی ربوبیت کے اعتراف پر مشتمل ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے اپنی کتاب عزیز میں، اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو پیدا کیا، اور اس نے اُنکی تقدیر بنا لی ہے نیز اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے، اللہ تعالیٰ کا امر تقدیر کے مطابق ہے، جس بلاست ہے اس شخص کے لئے جو تقدیر کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ جھگڑنے والا بن گیا اور اسے تقدیر میں غور و فکر کرنے کیلئے اپنے پاؤں کو مصروف کیا اپنے وہم کے ساتھ طیب امور کی خرید میں ایک پوشیدہ اور غلطی راہ تلاش کرنے کی کوشش کی اور جو بات اس نے سنا وہ اس میں لگی اُنکی وجہ سے وہ جو حوث اندھنے والا جھگڑا ثابت ہوا۔

**تجزیہ عبارت :** مذکورہ عبارت میں امام محاذی نے لوح محفوظ میں جو کچھ کلام چکا ہے اسکو بیان کیا ہے کہ اسی سے جو کچھ بولنے کے مطابق ہو رہا اور مخلوق میں سے کوئی بھی اسکو بدل سکتا ہے اور نہ انہیں کی زیادتی کر سکتا ہے۔

## تشریح

قوله: وَتُؤْمِنُ بِالْفُرُوحِ وَالْأَلْقَمِ بِمُجْمَعٍ مَا فِيهِ فَلَرَقَمَ فَلَرَجَمَ الْخَلْقُ كُلُّهُمْ عَلَى نَسِيءٍ نَسِيءُهُ أَلْفٌ فِيهِ أَلْفٌ كَذَلِكَ يَتَسَلَّلُونَ غَيْرَ كَذَلِكَ لَمْ يَقْبَلُوا عَنْهُ خِفَ الْأَقْلَمُ بِمَا هُوَ كَاتِبٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

## لوح و قلم پر ایمان ضروری ہے

یہاں سے بھی امام محمد باقر علیہ السلام کے مسئلہ کو بیان کر رہے ہیں کہ ہم لوح و قلم پر ایمان رکھتے ہیں اور جو کچھ اس میں لکھا ہوا ہے اس پر بھی ایمان رکھتے ہیں۔

اور جو چیز لوح محفوظ میں لکھی ہوئی ہے کہ یہ ہو کر رہے گی اگر ساری مخلوق جمع ہو کر اسکو روکنا چاہے تو ساری مخلوق اسکو روکنے پر قادر نہ ہوگی۔

اسی طرح اگر تمام مخلوق جمع ہو جائے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ میں نہیں لکھا اسکو کر کے دکھائیں تو ساری مخلوق اس پر قادر نہ ہوگی اور جو کچھ قیامت تک ہونے والا ہے قلم اسکو تحریر کر کے خشک ہو چکا ہے۔

## لوح و قلم سے کیا مراد ہے؟

لوح محفوظ سے وہ کتاب یا جملہ مراد ہے جس میں تمام مخلوق کی تقدیر لکھی ہوئی ہیں اور قلم سے مراد وہ قلم ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا کہ اس کے ساتھ لوح محفوظ میں تمام کائنات کی تقدیر میں تحریر فرمائیں۔

جیسا کہ علامہ ابن صامع شہیدان کرتے ہیں کہ میں نے حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے قلم کو پیدا فرمایا اور اس سے فرمایا کہ لکھ اس نے دریافت کیا یا اللہ میں کیا لکھوں اللہ تعالیٰ نے فرمایا قیامت کے قائم ہونے تک ہر چیز کی تقدیر لکھو۔

(رداۃ المداور)

قوله: وَمَا أَعْطَا الْقَلَمَ لَمْ يَكُنْ يُحْسِنُهُ وَمَا أَصَابَهُ ثُمَّ يَكُنْ لِيُحْسِنَهُ وَعَلَى الْقَلَمِ أَنْ يَحْسِنَ أَنْ هَلْهُ لِيُحْسِنَ جَلَدًا بَيْنَ كُلِّ شَيْءٍ وَكَلِمَةٍ مِنْ خَلْقِهِ وَظَلَمَ ذَلِكَ بِمُحْسِنِهِ تَقْدِيرًا شَخْصًا فَتَقَدَّرَ مَا لَيْسَ لَهُ بِالْقَضِ وَلَا تَقْدِيرٌ وَلَا تَقْدِيرٌ وَلَا تَقْدِيرٌ وَلَا تَقْدِيرٌ



وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَدْ بَيَّنَّ خَلْقَهُ لِي سَمَاءٍ وَرُجْبٍ

## مسئلہ تقدیر کی مزید وضاحت

یہاں سے امام محمد باقرؑ مسئلہ تقدیر کی وضاحت کر رہے ہیں کہ جو چیز بندہ سے قضا کر جائے یعنی اسکو حاصل نہ ہو تو اس پر یقین رکھئے کہ اس کو وہ کبھی بھی حاصل ہونے والی نہ تھی اور اسکی تقدیر میں لکھی ہوئی نہ تھی، اور جو چیز اسکو حاصل ہو جائے تو وہ اس سے کبھی قضا کرنے والی نہ تھی اسکو ضرور مل کر اپنی تھی کیونکہ اسکی تقدیر میں لکھی ہوئی تھی، اسی کو ایک شاعر کہتا ہے۔

وَمَا فَطَرَنِي اللَّهُ سَكِينًا لَّا مَخَافَةَ

وَالْقَبْضُ الْمَجْهُولُ مِنْ لَدُنْ خَالِكِي

اللہ تعالیٰ نے جو کچھ تقدیر میں لکھ دیا ہے وہ لا محالہ ہو کر رہے گا اور بد بخت جاہل ہے وہ انسان جو اپنے حال پر حاسد کرتا ہے۔

قَوْلُهُ: وَاعْلَى الْغَدَائِقِ يَقْتَضِي

یہاں سے امام محمد باقرؑ مسئلہ تقدیر کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ہر شخص کو یہ اعتقاد اور یقین رکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کا علم تمام حقوق کے بارے میں پہلے ہی سے موجود ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کی تقدیر پہلے ہی سے لکھ چکے ہیں، جو نہایت محکم اور مضبوط ہے جسکو کوئی توڑنے والا نہیں اور نہ اسکو کوئی پیچھے ہٹانے والا ہے اور نہ اس تقدیر کو کوئی زائل کرنے والا ہے اور نہ اسکی کوئی کسی قسم کا تغیر و تبدل کرنے والا اور نہ اسکو کوئی بھرنے والا ہے اور نہ اسکی کوئی زیادتی اور کمی کرنے والا ہے اسکی ساری اور ماضی حلق میں سے کوئی بھی اسکی طاقت نہیں دیکھتا۔

امام محمد باقرؑ مسئلہ تقدیر کے ساتھ ساتھ معتزلہ کا بھی رد کر رہے ہیں جو اس کے قائل ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا علم ازلی نہیں یعنی اللہ پاک بندوں کے افعال کو نہیں جانتے ہاں جب بندے کوئی کام کر لیتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ کو علم ہوتا ہے انکار کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو تو ہم حقوق کے بارے میں علم

پہلے ہی سے ہے۔

قوله: **وَذَلِكَ مِنْ غَفْدَةِ الْإِيمَانِ وَأَصُولُ الْمَغْفَرَةِ وَالْإِعْتِرَابِ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَتَمْوِئِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ الْقُرْآنِ: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ حَيٍّ لَقْفُورَةً تَقْدِيرًا﴾ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَوَكَّانُ أَنْشُرُ اللَّهِ قُلُوبَ الْمُفْلِسِينَ﴾ قَوْلُهُ لَمَنْ صَارَ لَهُ اللَّهُ فِي الْقَلْبِ مَخِينَةٌ وَأَخْضَرُ لِلظُّلُمِ الْكَاسِبُ، لَقَدْ أَلْتَمَسَ بِوَجْهِهِ فِي مَخْصِ الْقَلْبِ مِرًّا تَخِينًا وَخَافِيَةً قَالِ فِيهِ فَلَا تَكُنَا تَخِينًا**

### مسئلہ تقدیر اصول ایمان میں سے ہے

یہاں سے امام طحاوی ایمان بالقدر کی جو احکامات گزری ہیں انکی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ مذکورہ چیزیں ایمان کے ساتھ مذکورہ صفت کے اصول نیز اللہ تعالیٰ کی توحید اور انکی ربوبیت کا اعتراف کہلاتی ہیں جیسے رب العزت کا ارشاد ہے ”وَخَلَقَ كُلَّ حَيٍّ لَقْفُورَةً تَقْدِيرًا“ کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو پیدا کیا ہے اور انکی خاص تقدیر بھی رکھی ہے اور دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”وَوَكَّانُ أَنْشُرُ اللَّهِ قُلُوبَ الْمُفْلِسِينَ“ اللہ تعالیٰ کا حکم طے شدہ تدبیر کے مطابق ہے۔ آگے کے امام طحاوی اس شخص کے بارے جو تقدیر میں الجھنے سے باز نہ آئے فرمایا ایسے انسان کیلئے ہلاکت ہے جو تقدیر کے مسئلہ میں اللہ تعالیٰ کا مخالف بن گیا اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ جھگڑنے لگا اور وہ تقدیر میں غور و فکر کرنے کے لئے تیار دل نہ کر آیا اور وہ محض اپنے وہم کے ساتھ غیب کی کج فہمیاں میں غلط چچ وں کو تلاش کرتا ہے اور جو اسے باتیں کی ہیں انکی وجہ سے وہ جمود گنہگار رہتا ہے۔

عمر ابن عبد اللہ رحمہ اللہ

فاضل دارالعلوم دیوبند و فاضل عربی

استاذ المحدثات جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ علامہ محمد باقر فیصل آبادی پاکستان

## عرش و کرسی

وَالْعَرْشُ وَالْكُرْسِيُّ حَقٌّ، وَهُوَ عَرْزٌ وَجَلُّ مُسْتَعْنٍ عَنِ الْفَرْشِ وَمَا ذُوْنَهُ مُجْتَبَطٌ بِكُلِّ شَيْءٍ، وَبِمَا فَوْقَهُ، وَقَدْ اُخْرِجَ عَنِ الْاِخَاطَةِ خَلْقُهُ، وَقَوْلُ: اِنَّ اللّٰهَ اَتَّخَذَ اِبْرَٰهِيْمَ خَلِيْلًا، اَرَكْتُمُ اَنْزَمْنٰ تَكْلِيْمًا، اِنْهَآءٌ اَوْ تَصْبِيْحٌ، وَتَسْلِيْمًا

**ترجمہ:** عرش اور کرسی برحق ہیں اور اللہ عز و جل عرش اور غیر عرش سے بے نیاز ہے اور وہ برحق اور جانتے اوپر ہے اس پر اس طے کرنے والا ہے اور اس نے حق تعالیٰ کو اپنے اہل طے کرنے سے عاجز کر دیا ہے۔

اور ہم کہتے ہیں اس بات پر ایمان رکھتے ہوئے نور انکی تصدیق کرتے ہوئے اور اسکو ماننے ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیمؑ کو اپنا خلیل بنایا اور حضرت موسیٰؑ سے ہم کام ہوئے۔

**تجزیہ عبارت:** مذکورہ عبارت میں صاحب کتاب نے اللہ تعالیٰ کے عرش و کرسی و بیان کیا ہے اور حضرت ابراہیمؑ کو خلیل اللہ ہونے کا عزا اور حضرت موسیٰؑ کو جو کلیم اللہ ہونے کا اعلا خطا ہے اسکی بیان کیا ہے۔

## تشریح

فیولہ: وَالْعَرْشُ وَالْكُرْسِيُّ حَقٌّ، وَهُوَ عَرْزٌ وَجَلُّ مُسْتَعْنٍ عَنِ الْفَرْشِ وَمَا ذُوْنَهُ مُجْتَبَطٌ بِكُلِّ شَيْءٍ، وَبِمَا فَوْقَهُ، وَقَدْ اُخْرِجَ عَنِ الْاِخَاطَةِ خَلْقُهُ

عرش اور کرسی برحق ہیں اور اللہ عز و جل عرش اور ما دون عرش سے مستعنی ہیں

عرش اور کرسی برحق ہیں

”ہیما کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اسکا تذکرہ فرمایا ”ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ لَمَّا يَرِنُ“  
(سورہ البروج آیت ۱۵، ۱۶، ۱۷) کہ عرش کا مالک بڑی شان والا ہے جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

دوسری جگہ رب العزت کا ارشاد ہے

”اِنَّكَ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ رُبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ“ (سورہ النمل آیت ۲۶، ۲۷)

کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ عرش عظیم کا مالک ہے،

تیسری جگہ رب العزت کا ارشاد ہے ”وَنُفَعِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ لِّمَآبَةٍ“

(سورہ الحاقة آیت ۱۷، ۱۸)

کہ جس سے رب کے عرش کو اس دن آٹھ فرشتوں نے اٹھا رکھا ہوگا، اور حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے کہ مجھے اجازت دی گئی کہ میں مالکین عرش فرشتوں کے بارے میں وضاحت کروں کہ انکے کتہ جوں اور کان کی لودھیں کسے درمیان سات سو سال کی مسافت ہے (۱۱: ۱۵۱)

ابن ابی حاتم میں ہے کہ کدھے اور کان کی نوکے درمیان اتنا فاصلہ ہے کہ پندرہ سات سو سال تکاڑے رہیں گے۔

اور کرسی کے بارے میں رب العزت کا ارشاد ہے

”وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ“ (سورہ لقمان آیت ۲۵، ۲۶)

کہ اسکی کرسی آسمانوں اور زمین کو وسیع ہے۔ حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا جسکا منہم ہے کہ ساتویں آسمان اور ساتویں زمینیں اللہ تعالیٰ کی کرسی کے سامنے اسی طرح ہیں جس طرح بہت بڑے میدان کے درمیان انگوٹھی کا حلقہ رکھ دیا جائے اور کرسی سے عرش کی پلائی بھی ایسی ہی جیسے بہت بڑے میدان میں انگوٹھی کا حلقہ ہو اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ساتویں آسمان اور ساتویں زمینیں اللہ تعالیٰ کی کرسی کے سامنے اسی طرح ہیں جس طرح بہت بڑی قوال کے اندر سات درہم رکھ دیے جائیں (تفسیر طبری)

قوله: مستغفر عن العزیز الخ

## اللہ تعالیٰ عرش سے مستغنی ہیں

لیکن اللہ تعالیٰ عرش اور کرسی اور اس سے کے علاوہ اشیاء سے مستغنی ہیں وہ انکے محتاج نہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کا مروجہ غیب سے اعطاء کرنے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات پر عطا ہے رب اعزت کا ارشاد ہے "وَهُوَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ" (سورہ الاحقاف آیت ۱۸) اور ہے

اور وہ اپنے بندوں پر غالب ہے اور اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو اپنے اعطاء سے عاجز کر دیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ دور احوال و رفوذاات ہے اسکی حکمت اور بلندی اور قد رست تکہ کسی کی رسائی ہو ہی نہیں سکتی۔

قوله: وَتَقُولُ إِنَّ إِلَهَهُ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ خَلْقَهُمْ خَلْقًا وَتَكْلُمُهُمْ تَكْلِمًا

## صفات ابراہیم و موسیٰ اور جمیہ فرقہ کا عقیدہ

یہاں سے امام طحاوی جمیہ فرقہ کا ارشاد ہے جس چٹکا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو اپنا خلیل نہیں بنایا کیونکہ خلعت کمال محبت کا نام ہے جو ممکن سے محبت کا ثبوت بنا کرتی ہے اور محبت اور محبوب کے درمیان مناسبت کا ہونا ضروری ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ قدیم ہیں، اور ابراہیم مخلوق ہیں تو قدیم اور محدث کے درمیان کچھ مناسبت نہیں ہے تو ان میں محبت کیسے ہوگی، اسی طرح جمیہ فرقہ نے اللہ تعالیٰ کا موسیٰ سے ہم کلام ہونے کا بھی انکار کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ قدیم ہیں اور موسیٰ مخلوق اور محدث ہیں تو قدیم اور مخلوق کے درمیان کچھ مناسبت نہیں تو ان میں کلام کیسے ہو سکتی ہے۔

جمیہ فرقہ کا رد: جمیہ فرقہ کا رد قرآن بھی کرتا ہے کیونکہ رب العزت کا ارشاد ہے

"وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاقْتَصَلَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا" (سورہ شuraa آیت ۲۵) اور ہے

کہ اس نے ابراہیم کی دین ابراہیم کی جو ایک ہی طرف کا تھا اور اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم



**ترجمہ:** ہم فرشتوں اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر ایمان رکھتے ہیں اور ان کتابوں پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو رسولوں پر نازل ہوئیں اور ہم گواہی دیتے ہیں کہ وہ واضح حق پر ہے اور ہم تمام اہل قبلہ کو مسلمان اور مومن سمجھتے ہیں جب تک کہ وہ حضور اقدس ﷺ کے لئے ہوئے دین کا اعتراف کریں اور آپ ﷺ کے ہر قول اور خبر کی تصدیق کریں بخندہوب نہ کریں۔

اور نہ ہم اللہ تعالیٰ کے بارے میں بحث کرتے ہیں اور نہ ہم اللہ تعالیٰ کے دین کے بارے میں  
 شک کرتے ہیں اور نہ ہم قرآن پاک کے بارے میں جھگڑتے ہیں اور اس بات کا یقین رکھتے ہیں  
 کہ وہ رب العالمین کا کلام ہے اسکو روح الامین نے کہا کرتا ہے اور سید المرسلین حضرت محمد ﷺ  
 کو اسکی تعلیم دی ہے وہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے وہ حقوق کے کلام میں سے کوئی ٹھن بھی اسکی ہمارے نہیں  
 ہو سکتی اور ہم قرآن پاک کو حقوق نہیں کہتے ہیں ہم مسلمانوں کی جماعت کی مخالفت نہیں کرتے۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ عبارت میں مصنفؒ نے فرشتوں اور انبیاء علیہم السلام اور ان (انبیاء) پر جو آسمانی کتابیں اتریں اس پر ایمان لانے کا ذکر کیا ہے اور اہل قبلہ کے سسنان و روضان ہونے کا ذکر کیا ہے جبکہ وہ دین محمدی ﷺ کی تصدیق کرتے ہوں اور قرآن مجید کو رب العالین کا کلام ہونے کو واضح کیا ہے اور اسکے حقوق ہونے کی نفی کی ہے۔

## تشریح

ما نگہ اور کتب منزلہ کا بیان

قوله: وَسَوِّمُوا بِالْمَلْحَكَةِ وَالنَّيِّبَيْنِ، وَالْكَتْبِ، الْمُرْسَلِينَ، وَنَشْهَدُ أَنَّهُمْ  
كَانُوا عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ

فلاسفہ اور اہل بدعت کا نظریہ :- فلاسفہ اور اہل بدعت، فرشتوں اور رسولوں اور ان کی

آسمانی کتابوں پر ایمان نہیں رکھتے اور فرشتوں اور انبیاء اور آسمانی کتابوں کا انکار کرتے ہیں۔

**اہلسنت والجماعت کا عقیدہ:** فرشتے ایک خاص نوع کے اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں جو فطری طور پر اللہ تعالیٰ کے حکم پر پورا عمل کرتے ہیں اور یہ غیر اور اطاعت پر پیدا کیے گئے ہیں شر اور مصیبت کی آنکھ اندر صلاحیت علیٰ فطرت، یہ نور سے پیدا کیے ہیں اور ہادی و نقرہوں سے قاصب ہیں اور یہ نہ مرد ہیں اور نہ عورت ہیں اور ان میں اولوالعابد اور تامل کا سلسلہ نہیں ہوتا ان میں سے بعض فرشتے پھاڑوں پر بعض ہاتھوں پر، بعض بادشاہ مقرر ہیں بعض اعمال لکھنے پر بعض قبر میں سوال و جواب پر، نیز مختلف کاموں پر فرشتے مامور ہیں اور جن کاموں پر اللہ تعالیٰ نے انہیں مقرر کیا ہے انہی میں گئے رہتے ہیں اور ذرہ برابر بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے جیسے رب العزت کا ارشاد ہے "لَا تَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ"

(سورہ الفرقان آیت ۳۰ تا ۳۱)

و فرشتے نافرمانی نہیں کرتے اللہ تعالیٰ کی جو انکو حکم دیں، اور وہی کرتے ہیں جو انکو حکم دیا جاتا ہے، ان فرشتوں کی گنتی کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا، لیکن اتنی بات معلوم ہے کہ فرشتے بہت سے ہیں اور ان میں سے چار مقرب فرشتے اور مشہور ہیں (۱) حضرت جبرائیل، جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی اور آسمانی کتابیں اور احکام پیغمبروں کے پاس لاتے تھے (۲) حضرت اسرافیل، جو قیامت میں صور پھونکیں گے (۳) حضرت میکائیل، خدا کی برسات اور مخلوق کو رزق پہنچانے کے کام پر مقرر ہیں (۴) حضرت عزرائیل، جو مخلوق کی جان لکانے پر مقرر ہیں۔

**قوله والنبيين من الكتاب المنزلة الخ**

**فلا سند اور اہل بدعت کا رد**

یہاں سے امام محاذیؒ فرماتا ہے کہ اہل بدعت جو انبیاء علیہم السلام اور آسمانی کتابوں کا انکار کرتے ہیں، انکار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ہم انبیاء پر ایمان رکھتے ہیں اور جو اللہ تعالیٰ نے آسمانی



کتائیں اتاری ہیں اس پر ایمان لاتے ہیں اور ہم کو ای دیتے ہیں کہ انبیاء واضح حق پر تھے۔

اور انبیاء "وہ مبارک ہستیوں ہوئیں ہیں جو اللہ تعالیٰ کے منتخب بندے اور انسان ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ انہیں اپنے احکام بندوں تک پہنچانے کے لئے مبعوث فرماتے ہیں وہ سچے ہوتے ہیں اور سچی ان سے جھوٹ اور کنا سرزد نہیں ہوتا وہ بھین سی سے ولی کامل ہوتے ہیں اور انکی ولایت بحولہ سند کے ہوتی ہیں اور تمام ولیوں کی ولایت بحولہ فقرہ کے ہوتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے احکام پر سے پرے پہنچاتے ہیں اس میں کمی بیشی نہیں کرتے اور نہ ہی حکم کو چھپاتے ہیں واللہ رسول اور نبی میں تموز سے سافرق ہے "الرُّسُلُ بَقَاءُ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى الْخَلْقِ لِيُطِيعُوا الْأَحْكَامَ وَلِيُفَسِّحُوا لَهُ الْكِتَابَ بِخِلَافِ النَّاسِ فَإِنَّ أَغْمَ"

کہ رسول وہ انسان ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی طرف احکام شرعیہ پہنچانے کے لئے مبعوث فرمایا ہے اور اسکوئی شریعت اور کتاب دی گئی ہو بخلاف نبی کے اسے چاہے نبی شریعت اور کتاب دی گئی ہو یا نہ دی گئی ہو بلکہ وہ ہمیں ہی شریعت اور کتاب کا مالک ہو۔

ان انبیاء علیہم السلام پر چھوٹی بڑی بہت سی کتابیں نازل ہوئیں مگر بڑی کتابیں چار ہیں (۱) تورات حضرت موسیٰ علیہم السلام پر نازل ہوئی (۲) زبور حضرت داؤد علیہم السلام پر نازل ہوئی (۳) انجیل حضرت عیسیٰ علیہم السلام پر نازل ہوئی (۴) قرآن مجید ہمارے وزیر حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام پر نازل ہوا لیکن بعضوں کی تعداد معلوم نہیں البتہ اتنی بات معلوم ہے کہ کچھ بھیجے حضرت آدم علیہ السلام پر اور کچھ حضرت شیعہ علیہم السلام پر کچھ حضرت ابراہیم علیہم السلام پر نازل ہوئے انکے علاوہ اور بھی بھیجے ہیں جو بعض فقہیروں پر نازل ہوئے، یہ سارے انبیاء علیہم السلام رحمت نبی تھے ہم سب پر ایمان رکھتے ہیں کسی کے درمیان تفریق نہیں کرتے کہ بعض کو انیس اور بعض کو نہ انیس جیسے یہود وغیرہ نے کہا "لنؤمن ببعض ولنكفر ببعض" بلکہ ہم سب کو مانتے ہیں۔

قوله: وَنُسَبِّحُ لَهُمْ فِيْهِمْ مِّنْ مَّوَدِّعِينَ مَّا ذَاقُوا وَبَاحًا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ

لَا تَخْتَفِرْ لِمَنْ مَوْلَاهُ يَكْفُرُ مَا قَالُوا وَاسْتَخَرْنَا فَضْلَهُمْ لِنُفِزَ مِنْكُمْ الْبَهِينَ

## اہل قبلہ مسلمان ہیں اور معتزلہ اور خوارج کا رد

معتزلہ اور خوارج کا مذہب یہ ہے کہ مرکب کبیرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے البتہ معتزلہ کہتے ہیں اسلام سے تو خارج ہو گیا لیکن کفر میں داخل نہیں ہوا، ان کے نزدیک "مسئولہ بہن منہ منہن" کہ اسلام اور کفر کے درمیان لکھ ہوا ہے لیکن خوارج کہتے ہیں کہ مرکب کبیرہ اسلام سے لکل کر کفر میں داخل ہو جاتا ہے۔

امام حماد بن ابی انیس و دوں فرقوں کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ہم تمام اہل قبلہ کو مسلمان اور مؤمن سمجھتے ہیں اہل قبلہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو بیت اللہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے ہیں اور اسلام کے مدعی ہیں اگرچہ وہ گنہگاروں اور اہل بدعت کے زمرہ میں شمار ہوتے ہیں لیکن کسی گناہ کی وجہ سے ہم ان کو کافر نہیں کہتے جب تک وہ حضور اللہ ﷺ کے نائب ہوئے دین کو تسلیم کریں اور حضور اللہ ﷺ کے اقوال اور افعال کی تقلید کریں۔

کیونکہ ایمان کی حقیقت محض تھیں تھی تکیا ہے، اہل کفر و کفر اس وقت تک دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوگا جب تک تھیں تھیں تھیں کی ضد یا مٹانی کا مرکب نہ ہو، محض غلبہ شہوت، یا حیرت، یا عداوت یا حسد کی بناء پر کبیرہ گناہ کا ارتکاب کر بیڑہ مذہب کو کہ جب اس عالمی میں بھی عذاب الہی کا اسکو اندیشہ ہو، معافی کا امیدوار ہو اور توبہ کر لینے کا عزم رکھتا ہو یہ ساری باتیں تھیں تھیں کے منافی نہیں ہیں ہاں اگر حد یا خفیف کچھ مرکب کبیرہ گناہ کا ارتکاب کرے تو یقیناً یہ کفر ہے۔

قوله: وَلَا تَخْزَن لِمَنْ مَوْلَاهُ وَلَا تَخْزَن لِمَنْ مَوْلَاهُ وَلَا تَخْزَن لِمَنْ مَوْلَاهُ

اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں بحث کرنا ناجائز ہے

یہاں سے امام حماد بن ابی انیس فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں بحث کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ محض

ہنالمی اللہ تعالیٰ کی ذات کو کہنے سے عاجز اور قاصر ہے اس لئے حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ کسی شخص کے لئے یا عرض نہیں کردہ اپنی طرف سے اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں کوئی کلمہ کہے بلکہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے اپنا وصف بیان کیا ہے اسی کو رد ہرایا جائے۔ مثلاً ”شعلی“ کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں بحث کرنا ادب کے مطابق ہے۔ مگر امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں بحث نہیں کرتے ہم دین اسلام کے بارے میں کسی سے جھگڑتے نہیں یعنی ہم اہل حق کے سامنے باطل پرستوں اور بدھوں کے شبہات پیش نہیں کرتے ہیں کہ ہم اہل حق کو راد حق سے پھیرنا چاہتے ہوں۔ ماسئلہ کہ انہیں راد حق سے پھیرنا انکو باطل کی طرف بلانے اور حق کو غلط مطلق کرنے اور دین اسلام کو قاسد ماننے کے مترادف ہے۔

قوله: وَلَا تُجَادِلْهُمْ فَيُغْلِبُوا عَلَيْكُمْ فَلَا تَكَلِّمُوا رَبَّ الْغَالِبِينَ۔ قَوْلُ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ فَكَلِمَةُ سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ

قرآن پاک رب العالمین کا کلام ہے

یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں ہم قرآن پاک کے بارے میں جھگڑ نہیں کرتے جس طرح کہ بدھین اور کفار نے قرآن پاک کے بارے میں طرح طرح کی باتیں کیں ہیں بلکہ ہم تو اس بات کا یقین رکھتے ہیں کہ وہ رب العالمین کا کلام ہے جسکو روح الامین حضرت جبرائیلؑ اللہ تعالیٰ کی طرف سے لے کر نازل ہوئے ہیں اور حضرت جبرائیلؑ نے سید المرسلین حضرت محمد ﷺ کو اس تعلیم دی ہے جسے سب احمدی کا ارشاد ہے ”وَاللَّهُ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ قَوْلُ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى لِسَانِكَ لِتُكْرَى مِنَ الْمُخَلَّبِينَ بِلسَانِ غُرَبَايَ مُبَشِّرٍ وَاللَّهُ لَكُمُ ذِكْرُ الْأَوَّلِينَ“ (سورہ اشعرافہ ۱۲۴ تا ۱۲۸)

اور یہ قرآن پاک اتنا اہم ہے کہ ہر دیکر عالم کا ماسکو فکر آتا ہے لہذا امام احمد دار اس نے حیرے دل پر اتنا ہے کہ انہوں آپ ﷺ کو گویا کوڑا مارنے والے فصیح عربی زبان میں ہے اور بے شک

یہ کلام ہوا ہے پہلوں کی کتابوں میں،

قوله: وَكَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى لَأَنسَابِهِ قَسِيذَ مِنْ كَلَامِ الْمَخْلُوقِينَ. وَلَا نَقُولُ بِخَلْقِ الْفَرَّانِ وَلَا لَفَائِكِ جَمْعَةَ الْمُتَسَلِّطِينَ

### کلام اللہ کے مساوی مخلوق کا کلام نہیں

یہ قرآن پاک اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور مخلوق کا کلام اس کے برابر نہیں ہو سکتا جیسے رب العزت کا ارشاد ہے قُلْ لِّسِنُ مَنصُوعَتِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ عَلٰی أَنْ يَتَّبِعُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ كَافِرًا (سورۃ النبی ابراہیل آیت ۸۸ تا ۸۹)

آپ ﷺ کہہ دیجئے کہ اگر انسان اور جن اس بات پر مجتمع ہوں کہ اس قرآن جیسا تلائیں تو اس جیسا ہرگز نہ لائیں گے اگرچہ بعض بعض کے لئے مددگار بن جائیں۔

دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "أَمْ يَقُولُونَ الْقُبْرَةُ قُلْ فَقَدْ هَمَمْتُ سُورَةً مِّنْ غَيْرِهَا فَأُوتِيْتُهَا وَأُفَوِّقُ أَهْلَ الْمَشْجَرِ" (سورۃ صافات آیت ۱۳ تا ۱۴)

کہیں کہتے ہیں کہ گمراہ ہے تو قرآن کو، آپ ﷺ کہہ دیجئے تم بھی دس سورتیں اس بھی گمراہ کر لے اور تم بلا حکم بلا سکتے ہو اللہ کے سوا اگر تم جانتے ہو۔

تیسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "وَلَوْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ وَاتَّقُوا يَوْمَ تُخْلَفُ السُّورَةُ" (سورۃ البقرہ آیت ۲۳ تا ۲۴)

اگر تم شک میں ہو اس قرآن کے بارے میں جسکو ہم نے اپنے بندے پر نازل کیا تو تم لاؤ اس بھی ایک سورت اور بلا لانا ہے چنانچہ کو اللہ کے سوا اگر تم جانتے ہو۔

لہذا نتیجہ یہ نکلا کہ قرآن پاک اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اللہ تعالیٰ کے کلام کے برابر کسی طرح مخلوق کا کلام نہیں ہو سکتا۔

قوله ولا یفکون یخلق القرآن

## خلق قرآن کا مسئلہ

معتزلہ کا مذہب :- یہ ہے کہ قرآن پاک مخلوق اور حادث ہے اور اللہ تعالیٰ کی کلام نفس نہیں ہے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ سے الگ ہے اور قرآن پاک اللہ تعالیٰ کی صفت ازل نہیں ہے بلکہ حادث ہے۔

اہلسنت والجماعت کا مذہب :- یہ ہے کہ قرآن پاک جو کلام نفسی ہے یہ اللہ تعالیٰ کی صفات ازلہ میں سے ہے یہ کلام اللہ غیر مخلوق ہے اور یہ کلام نفسی حروف اور صوت سے مرکب نہیں ہے اور کلام اسی جسکو کلام نفسی کہا جاتا ہے وہ ثابت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا مخلوق ہونا اجزا اور تواریخ و اشیاء ثابت ہے معلوم و حق ہے جو متصف بانکام ہو لہذا اللہ تعالیٰ کلام نفسی قدیم سے متصف ہیں۔

معتزلہ کی تردید :- امام محمد بن حنفیہ کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ہم قرآن پاک کے بارے میں یہ نہیں کہتے کہ وہ مخلوق ہے جیسے معتزلہ کا عقیدہ ہے بلکہ قرآن پاک اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور قدیم ہے ہم مسلمانوں کی جماعت کی مخالفت بھی نہیں کرتے کیونکہ قرآن پاک کو مخلوق کہنا مسلمانوں کے ایمانی تفریے کے خلاف ہے کیونکہ اہلسنت والجماعت کا ایمانی عقیدہ ہے کہ قرآن پاک غیر مخلوق ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت ہے جو قدیم ہے لہذا اس جماعت کی مخالفت کرنا گمراہی ہے، باقی اہل سنت والجماعت اور معتزلہ کے درمیان خلق قرآن کے مسئلہ میں شدید اختلاف رہا ہے۔

حضرت امام احمد بن حنبل کا معتزلہ سے مقابلہ :- حضرت امام احمد بن حنبل

کے دور میں اس مسئلہ نے خوب زور لیا اور مامون الرشید بادشاہ معتزلہ کا حامی تھا، حضرت امام احمد بن حنبلؒ نے معتزلہ کی زوردار مخالفت کی حتیٰ کہ مامون الرشید بادشاہ نے حضرت امام احمد بن حنبلؒ کو قید کر دیا اور انکو روزانہ کوڑے لگائے جاتے تھے لیکن حضرت امام احمد بن حنبلؒ نے کوڑوں کے ڈر سے اپنے مؤقف میں ذرہ برابر بھی ہلک چکا نہیں کی حتیٰ کہ امام احمد بن حنبلؒ میں شہید ہو گئے اور انکے جنازے میں ہزاروں انسان شریک تھے اور اس جنازے کو دیکھ کر بہت سے عیسائی مسلمان ہو گئے، حضرت امام احمد بن حنبلؒ کا اعتقاد ایسا تھا کہ امام احمد بن حنبلؒ کے ہونٹ نے کوڑے کھاتے کھاتے حرکت کی، پاس کھڑے ہوئے نے کہا کہ مامون الرشید کے لئے بددعا کر رہے ہیں، امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا کہ میں مامون الرشید کے لئے بددعا نہیں کر سکتا کیونکہ مجھے حضور اقدس ﷺ کا ادب مانع ہے کیونکہ مامون الرشید حضور اقدس ﷺ کے بچا، حضرت عباسؓ کی اولاد میں سے تھا میں نے یہ دعا کی یا اللہ کوڑے لگتے ہوئے میری ستر غلط ہو تو اللہ تعالیٰ نے میری دھوٹی کمر کے ساتھ چپکا دی،

جب امام احمد بن حنبلؒ کا آخری وقت تھا تو آخری وقت میں ہمارا یہ یہ دعا فرما رہے تھے ”رحم اللہ اہل انہیم“ کہ اللہ تعالیٰ ابو ابراہیمؑ پر رحم کرے، بیٹے نے پوچھا اباجان ابو ابراہیمؑ کون ہے امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا یہ دو ڈاکو تھے جس نے مجھے قید میں کہا تھا اے امام احمد بن حنبلؒ میں ڈاکو ہوں لیکن کوڑوں کے ڈر سے میں نے کبھی ڈاکو اور چوری نہیں چھوڑی آپ کوڑوں کے ڈر سے حق کو نہ چھوڑنا اور نہ سادے مسلمان پھسل جائیں گے اور معتزلہ کو نہ ہو جائے گا اور اللہ کے قرآن پر دھبہ آئے گا انکی ہمت نے میری ہمت اور حوصلہ کو مریہ بن کر دیا،

جب حضرت امام احمد بن حنبلؒ کی شہادت ہوئی کسی نے خواب میں دیکھا اور پوچھا اللہ تعالیٰ نے کیا معاملہ فرمایا تو امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنے سامنے کھڑا کیا اور فرمایا اے احمد! میرے قرآن کی وجہ سے تجھے مارا جویا گیا تمہاری کمر کوڑے برسائے گئے اب اسکے بدلے

میرے چہرہ انور کی زیارت تمہارے لیے بوشہ کے لیے حاس ہے، پھر امام احمد بن حنبل نے ہم پر یاتہ استیکار قرب سے حاصل ہو سکا ہے رب العزت نے فرمایا "تلاوة القرآن پوچھا مجھ کو عبادت سے یا یاد رکھو مجھ کو رب العزت نے فرمایا فہم "وہلا فہم" چاہے وہ فی مطلب کو کچھ کوشاوت کرے یا بغیر وہ فی مطلب کچھ عبادت کرے۔

وَلَا تَقْرُؤْ لَتَنظُرَنَّ مِنْ أَمَامِكَ الْقُلُوبُ عَلَيْكَ غِلَظًا، وَتَسْمَعُ لِقَابَهُمْ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَا تَأْمُرْ غَنِيَهُمْ، وَلَا تَنْشِئَهُ لَهُمْ بِالْحَيَاةِ، وَتَسْمَعُ لِقَابَهُمْ مِنْ غُلَامِهِمْ وَلَا تَقْبَلُهُمْ وَالْأَمْنُ وَالْإِيمَانُ يَنْقَلِبَانِ عَنِ الْحَيَاةِ وَمَسْبُورٌ الْحَقُّ تَنْفَعُهُمَا لِأَهْلِ الْغَيْبَةِ، وَلَا تَخْرُجُ لِعَبْدٍ مِنَ الْإِيمَانِ إِلَّا بِخَوْضٍ مَا أَدْخَلَهُ إِلَيْهِ، وَالْإِيمَانُ هُوَ الْإِيمَانُ رَبِّ سُلَيْمَانَ وَالصُّدُوقُ بِالْجَنَانِ وَأَنْ جَمِيعٌ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ، وَجَمِيعٌ مَا صَحَّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ الشُّرُوعُ وَالْتَّيَانُ كُلُّهُ حَقٌّ، وَالْإِيمَانُ وَاجِبٌ وَغَنِيٌّ فِي أَصْلِهِ مَوْءَاظَةُ النَّفَاضِ بَيْنَهُمْ بِالْعَقْوَى وَمُخَالَفَةُ الْهَوَى، وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّهُمْ أَنْبَاءُ الْأَرْحَمِينَ، وَأَكْثَرُهُمْ أَطْوَعُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ لِلْقُرْآنِ، وَالْإِيمَانُ هُوَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ،

وَالْبُغْطُ بِخَدِّ الْعَمَلِ، وَالْقُدْرَةُ خَيْرٌ وَحَرِيمٌ وَخُلُوبُهُ وَزَمْرُهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَنَحْوُ مُؤْمِنُونَ بِهَذَا لَكَ كُلُّهُ وَلَا تَفَرِّقْ بَيْنَ أَحْيَمِينَ رُسُلِهِ وَلَصَبَقَهُمْ كُلُّهُمْ عَلَى مَا جَاءَ ذَابِعًا.

**ترجمہ:**۔ ہر دم یہ بھی نہیں سمجھتے کہ اسلام کے ساتھ کی کتنا دُشمنی دینا گناہ کرنے والے کے لئے ہر دم تک کام کرنے والوں کے حق میں امید رکھتے ہیں (کہ اللہ تعالیٰ ان سے درگزر فرمائیں گے) لیکن ان کے بارے میں بے خوف بھی نہیں ہونے اور نہ ہم ان کے بارے میں جنت کی بات دیتے ہیں اور ہم بدکار و ستموں کیلئے مغفرت کی دعا کرتے ہیں اور ہم ان کے بارے

میں (اللہ تعالیٰ کی گرفت کی خوف کر گئے ہیں اور ہم انکے بارے میں ناامید بھی نہیں ہوتے اور وہ آپ سے بے خوف ہوتا اور مستعد و متقی ہے، یوں ہوتا و یوں ہی انسان کو صلح اسلام سے خارج کر دیتے ہیں جبکہ اہل قبلہ کے لئے حق کا راستہ دونوں باتوں کے درمیان درمیان ہے اور بندہ ایمان سے خارج نہیں ہوتا مگر وہ اس بات کا انکار کرے جس بات نے اسکو ایمان میں داخل کیا ہے۔

اور ایمان وہ اقرار بالفسان اور تصدیق بالقلب کا نام ہے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں نازل کیا ہے اور جو کچھ حضور اقدس ﷺ سے امور شرع میں صحیح طریق سے ثابت ہے اور جو کچھ آپ ﷺ نے بیان فرمایا ہے وہ سب سچ ہے اور یمن واقعہ یعنی ایضاً ہے اور ایمان والے صحابہ ایمان میں برابر ہیں اور ان میں تقاضے تقاضی اور خواہش نفسانی کی مخالفت کی بناء پر ہے۔

اور مؤمن سب رحمن کے اور یہ یعنی دوست ہیں اور ان میں سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ اطاعت گزار ہو اور قرآن پاک کی سب سے زیادہ اتباع کرنے والا ہو۔

ایمان سے مراد اللہ تعالیٰ اور اسکے فرشتوں اور انکی کتابوں اور اسکے رسولوں اور آخرت کے دن اور موت کے بعد اٹھائے جانے پر اور انکی طرف سے اچھی اور بری تقدیر در خواہگار اور مومن تقدیر پر ایمان ہے اور ہم ان سب پر ایمان رکھتے ہیں اور ہم انکے رسولوں میں سے کسی کے درمیان تفریق نہیں کر سکتے اور ہم سب کی تقدیریں کرتے ہیں جو دین و شریعت مانے ہیں۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ عبارت میں امام محمدؒ نے فرقہ بندی اور فرقہ معزلہ اور خوارج

کا رکنہ ہے، پھر ایمان کی تعریف کی ہے اور اس بات کو واضح کیا ہے کہ اصل ایمان میں سب مسلمان برابر ہیں ان میں تقاضے تقاضی و عدم تقاضی کی بناء پر ہے اور اس بات کو یقین کیا ہے کہ سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جس میں زیادہ اطاعت اور زیادہ اتباع ہو اور آخر میں ایمان کی



مراد بیان کیا ہے۔

## تشریح

قوله: وَلَا تَقُولُ لَا بَغْضَ مَعَ الْإِسْلَامِ ذَنْبٌ لِّمَنْ غِبِلَهُ

ایمان کے ساتھ گناہ مبغض ہیں اور مرجیہ کا رد

مرجیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس طرح کفر کے ہوتے ہوئے کوئی اطاعت وغیرہ مقبول نہیں اسی طرح ایمان یعنی تہدیق کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ مبغض نہیں اور اس پر کوئی سزا نہیں دی گئی۔

امام طحاوی انکار کرتے ہوئے فرماتے ہیں ہم یہ بھی نہیں کہتے کہ ایمان کے ساتھ کوئی گناہ مبغض نہیں : تاہم اگر گناہ ضروری ہے کیونکہ قرآن وحدیث میں نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ طاعت ضروریہ کے چھوڑنے پر سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں مای طرح گناہوں کے اور کتاب کرنے والوں کے لیے قرآن وحدیث میں بہت سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں، اگر معصیت نقصان نہ دیتی ہوتی تو وعیدیں وارد نہ ہوتیں، حقیقت یہ ہے کہ مرجیہ کے مذہب پر عقاب ایمان، نیکی اور پاکبازی کا کوئی احترام باقی نہیں رہتا، بدکار اور فاسق لوگوں کے لئے اس مذہب نے گناہوں کا دروازہ کھول دیا ہے۔

قوله: وَلَرَجُولُ لِمَنْ حَسِبْنَاهُ مِنْ الْخَوَاصِّينَ وَلَا نَأْمُرُ عَلَيْهِمْ وَلَا نَنْهَاهُمْ  
بِالْحَقِّ يَوْمَ نُسْخَرُ لَهُمْ وَنُعَاقِبُ عَلَيْهِمْ وَلَا نَقِطَعُهُمْ وَالْإِيمَانُ وَالْإِيمَانُ بِتَقْلِيدِ  
عَنِ الْعَمَلِ وَسَيُهْلُ الْحَقُّ يَوْمَ نَسْخَرُ لَأَمَلِ الْفِتْلَةِ وَلَا يَخْرُجُ الْعَقْلُ مِنَ الْإِيمَانِ  
إِلَّا بِمَنْعٍ وَمَا دَخَلَهُ فِيهِ

اعمال ایمان کا جزء نہیں اور معتزلہ اور خارجیہ کا مذہب اور انکار

یہاں سے تمام علماء کی معتزلہ اور خارجیہ کا رد کر رہے ہیں معتزلہ اور خارجیہ کا مذہب یہ ہے کہ کمال ایمان کا جزہ ہیں اعمال کے بغیر ایمان حاصل نہیں ہو سکتا، اگر کسی شخص نے قرآن اور روایات کو ترک کر دیا اور کبیرہ گناہ کا ارتکاب کر لیا تو دونوں فرقوں کے نزدیک وہ مؤمن نہیں رہا بلکہ آگے انکا اختلاف ہے خارجی کہتے ہیں کہ مرکب کبیرہ مؤمن نہیں رہا بلکہ کافر ہو گیا، معتزلہ کہتے ہیں کہ مرکب کبیرہ ایمان سے خارج ہو گیا لیکن کافر نہیں ہوا یہ کفر و ایمان کے درمیان ایک حرج مانے ہیں۔

**معتزلہ اور خوارج کا استدلال:-** حدیث میں ہے "لَا تَزْنِي الزَّانِيَةَ حَتَّى تَزْنِي زَوْجَ مَرْيَمَ" اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کبیرہ گناہ کرنے سے آدمی ایمان سے نکل جاتا ہے۔

**اہل سنت والجماعت کی طرف سے جوابات:-** قرآن وحدیث کی لغوی سے مراد یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مرکب کبیرہ ایمان سے خارج نہیں ہوتا اور سب سے اہم بات یہ کہ ابھی اس بات پر اجماع ہے کہ مرکب کبیرہ ایمان سے خارج نہیں ہوتا لہذا جس حدیث کا ظاہر انکے خلاف ہو تو خصوصاً اجماع کے تقاضا سے ان میں تاویل کرنی پڑے گی۔

**جواب اول:-** کہ زنا وغیرہ گناہ کے وقت کمال ایمان اور لوا ایمان باقی نہیں رہتا جس ایمان کی نفی نہیں بلکہ اس حدیث پاک کے بعد کمال ایمان کی نفی ہے۔

**جواب ثانی:-** اس حدیث پاک میں نفی نفی کے معنی میں ہے اور نفی اور نفی ضعیف عربی میں ایک دوسرے کی جگہ استعمال ہوتی رہتی ہیں تو حدیث کا مطلب ہوگا کہ مؤمن کو حالت ایمان میں زنا وغیرہ نہ کرنا چاہیے لیکن انکی حالت ایمان ایسی بری حرکات سے مانع ہے۔

**جواب ثالث:-** یہ ایمان سے نکلنے کی وجہ ان گناہ گاروں کے لئے ہے جو حلال کچھ

کر ایسا گناہ کریں اور قرآن مجید کے حرام کردہ حکم کو حلال سمجھ کر کرنے والا واقعی کا کافر ہو جاتا ہے۔

**جواب رابع:** اس حدیث میں حالت ایمان سے نکلنے کا فیصلہ مال اور انجام کے

خطرہ کے پیش نظر کیا گیا ہے، حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ نہ تا کیچہ سے ایمان سے نکل گیا بلکہ مطلب یہ ہے اگر اسکی ایسی حرکتیں جاری رہیں تو آئندہ اسکی کفر تک پہنچنے کا خطرہ ہے کیونکہ گناہوں میں یہ تاثر ہے کہ گناہ کی وجہ سے مزید گناہ کی استعداد پیدا ہوتی ہے مگر کہاں پر تو بہ نہ کی جائے تو کفر کی استعداد پیدا ہو جاتی ہے۔

**اہلسنت والجماعت کا نہ ہر نبیہ** یہ ہے کہ اعمال ایمان کا اثر نہیں ہیں البتہ طاعات کے کرنے اور معاصی سے بچنے کی شد ضرورت ہے، اگر طاعات ضرور یہ نہ کی جائیں اور معاصی کا ارتکاب کیا جائے تو ایمان کمزور ہو جاتا ہے اس کے دخول فی النار کا خدشہ ہے مرکب کبیرہ اہلسنت والجماعت کے نزدیک ایمان سے خارج تو نہیں ہوتا البتہ قاسم ہے لیکن جہنم فی النار نہ ہوگا۔

**اہلسنت والجماعت کے دلائل، اور ضمناً معتزلہ اور خوارج کی تردید**

**دلیل اول:** قرآن مجید میں مرکب کبیرہ کو ایمان کے ساتھ خطاب کر کے توبہ کرنے

کا حکم دیا ہے جیسے رب العزت کا ارشاد ہے "إِنَّمَا الْإِيمَانُ أَتَمُّ وَهُوَ إِلَهُي تَوْبَةً تَصُوحًا" (سورہ بقرہ آیت ۸۷) اور (۸۸)

یہاں مرکب معاصی کو "الْإِيمَانُ أَتَمُّ" کہا گیا تو معلوم ہوا معاصی کے ارتکاب کی وجہ سے آدمی ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔

**دلیل ثانی:** قرآن مجید نے مرکب کبیرہ پر ایمان کا اطلاق کیا ہے مثلاً فرمایا "وَأَنَّ

مُكَافًفَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْضَلُ مِنْهُمَا" (سورہ انعام آیت ۹۷) اور (۹۸)

اگر مومنین کے دگر وہ آپس میں لڑیں تو تم ان کے درمیان صلح کرو اور تو آپس میں قتل ایک معصیت ہے اس کے باوجود انکو مومن کہا ہے تو معلوم ہوا کبیرہ گناہ کے ارتکاب کی وجہ سے آدمی ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔

### دلیل ثالثہ حضرت ابو ذری حدیث جسکا مفہوم یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے

بشارت دی کہ جو لا الہ الا اللہ پڑھے اور اسی پر خاتمہ ہو جائے تو وہ جنت میں داخل ہوگا تو ابو ذر نے اس پر سوال کیا وان زنی وان سرقی حضور اقدس ﷺ نے جواب دیا وان زنی وان سرقی ابو ذر نے پھر پوچھا وان زنی وان سرقی، تو حضور اقدس ﷺ نے پھر جواب دیا وان زنی وان سرقی، تو حضرت ابو ذر نے پھر وہی کلمہ لوائے وان زنی وان سرقی تو حضور اقدس ﷺ نے پھر جواب دیا وان زنی وان سرقی علیٰ رحمہم الف ایہی ہذا (مسکوٰۃ شریف) یہ حدیث واضح دلالت کرتی ہے کہ کبیرہ گناہ کے ارتکاب کی وجہ سے آدمی ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔

### دلیل رابعہ مبارک بن مسعود کی حدیث ہے جسکا مفہوم یہ ہے کہ

حضور اقدس ﷺ نے بعض کبیرہ گناہ کا تذکرہ کرنے کے بعد فرمایا کہ جو شخص ان گناہوں میں سے کوئی گناہ کر لے اور اللہ تعالیٰ اسکی پردہ پوشی فرمائیں یعنی دنیا میں اسکو سزا نہ ملے اس کے بارے میں یاد ارشاد فرمایا "فَهُوَ فِي السَّعَةِ بَيْنَ خِصَاءِ غَضِي عَنْهُ وَإِنْ خِصَاءُ عَاقَبَهُ" (مسکوٰۃ شریف) یعنی مرتکب کبیرہ تحت المعصیۃ ہے خواہ اللہ تعالیٰ معاف کر دے خواہ سزا دے، تو معلوم ہوا کبیرہ گناہ کا ارتکاب کرنے والا ایمان سے خارج نہیں ہوتا اگر ایمان سے خارج ہوتا تو اسکی معافی کا سوال تیار نہ پیدا ہوتا اس قسم کی بیوقوفانہ فہمیں ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ مرتکب کبیرہ ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔

قوله: وَكَرَّحُوا الْمُتَخَشِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَا تَأْمَنُوا عَلَيْهِمْ إِنَّ

جنت اور دوزخ کا فیصلہ مشیت باری تعالیٰ پر موقوف ہے

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ہم نیک کام کرنے والوں کے حق میں اسیر رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان سے درگزر فرمائے لیکن۔ کچھ بارے میں ہم بے خوف بھی نہیں ہوتے اور نہ ان کے لیے قطعی طور پر جنت کی گواہی دیتے ہیں۔ اور بدکاروں کو کیلئے ہم مغفرت کی دعا کرتے ہیں اور ان پر اللہ تعالیٰ کی رحمت کا خوف بھی کرتے ہیں لیکن ہم ان کو مضبوط خداوندی سے بالکل بائیس بھی نہیں کرتے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی پکڑ سے بالکل بے فکر ہو جانا اور اس رحمت سے بائیس ہو جانا یہ دونوں باتیں ہی ان کی کوتاہی اسلام سے خارج کر دیتی ہیں جبکہ مسلمانوں کیلئے حق کا راستہ ان دونوں باتوں کے درمیان درمیان ہے جیسا کہ حدیث میں آتا ہے "أَلَا يُخْشَىٰ هَهُنَ الْخَوْفِ وَالْوَجَاءُ" اگر ایمان خوف اور امید کے درمیان درمیان ہے۔

آگے امام طحاوی معجز اور خارجہ کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ بندہ اس وقت تک ایمان سے خارج نہیں ہوتا جب تک کہ وہ اس بات کا انکار نہ کر دے جس بات نے اس کو ایمان میں داخل کیا تھا یعنی ضروریات دین میں سے کس بات کا انکار کر دے جس کے اقرار سے وہ ایمان میں داخل ہوا تھا اسی کے انکار سے ایمان سے خارج ہو جائیگا۔

قوله: وَالْإِيمَانُ هُوَ الْإِثْرُ الْبَالِغُ بِاللِّسَانِ وَالنُّصْبُ بِالْخُفْيَةِ وَأَنِّي نَجْمُكَ اللَّهُ فِي

الْقُرْآنِ، وَنَجْمُكَ فَاصِّحٌ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ الشَّرْعِ وَالْعَمَلِ كُلِّهِ سَقَىٰ

یہاں سے امام طحاوی ایمان کی تشریف کر رہے ہیں کہ ایمان وہ اقرار باللسان اور تصدیق بالقلب کا نام ہے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں نازل کیا ہے اور جو کچھ حضور اقدس ﷺ سے اور شرع میں صحیح طریق ثابت ہے اور جو کچھ آپ ﷺ نے بیان فرمایا ہے وہ سب برحق ہے۔

## تعریف ایمان میں اختلاف

**مذہب اول:** حضرت ام شافعی اور حضرت امام مالک اور حضرت امام احمد بن حنبل اور مشہور محدثین کا مذہب یہ ہے کہ ایمان تین چیزوں کا نام ہے (۱) اقرار بالکمال (۲) تصدیق بالقلب (۳) عمل بالادکان جو ان حضرات کے نزدیک ایمان مرکب ہے

**مذہب ثانی:** حضرت امام ابوحنیفہ اور ان کے پیغمین کا ہے کہ ایمان شرعی تصدیق قلبی اور اقرار لسانی کا نام ہے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک ایمان کے دو جز ہیں لیکن اقرار لسانی اگر اذکار کے وقت ساتھ ہو جائے یہ بھی مذہب ابوحنیفہ کا ہے۔

**مذہب ثالث:** معتزلہ اور خوارج کا ہے ان کے نزدیک اعمال ایمان کا جز ہیں اعمال کے بغیر ایمان حاصل نہیں ہو سکتا اگر کسی نے فرائض اور واجبات کو ترک کر دیا اور کھار کا ارتکاب کیا تو معتزلہ اور خوارج دونوں کے نزدیک وہ ایمان سے خارج ہو گیا پھر ان کا آپس میں اختلاف ہے خوارج کہتے ہیں کہ مرکب کبیرہ ایمان سے نکل کر کفر میں داخل ہو گیا لیکن معتزلہ کہتے ہیں ایمان سے تو خارج ہو گیا لیکن کفر میں داخل نہیں ہوا کفر اور ایمان کے درمیان ایک مرتبہ مانتے ہیں۔

**مذہب رابع:** مرجئہ کا ہے کہ اعمال کا ایمان سے کوئی تعلق نہیں ایمان صرف تصدیق کا نام ہے اور طاعات ایمان کے لئے کوئی ضروری نہیں اور ایمان کے ساتھ کوئی مصیبت معتزلہ جیسے کفر کے ساتھ کوئی نقص نہیں۔

**مذہب خامس:** اگر امامیہ کا ہے ان کے نزدیک ایمان صرف اقرار لسانی کا نام ہے اگر چہ اقرار کرنے والا منافق ہی ہو جب اسے اقرار کر لیا تو وہ مسلمان اور مؤمن ہے لیکن

’کلامہا ہر صراطِ باطل ہے کیونکہ تو اس سے یہ پتہ نکلے گا کہ یہ ہے کہ گمراہی کے ساتھ  
پڑھنے سے مسلمان نہیں ہوتا جب تک دل سے تعذیبی ذکر کے کیونکہ منافق بھی وہاں سے گمراہ پڑھتے  
تھے لیکن قرآن نے انکو مومنوں کی صف میں شامل نہیں کیا بلکہ منافقوں کی صف میں شامل کیا ہے  
اور قرآن نے صحابیوں کو مسلمان سے ایمان کی علی کی ہے جیسے قرآن پاک میں ہے ”وَمِنَ  
النَّاسِ مَن يَلْعَنُ اَصْحَابَهُ وَهُوَ يَكْفُرُ بِالْاٰمِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ“ (سورہ بقرہ آیت ۸۴) (۸۴)

اور دوسری جگہ ہے ”وَقَدْ عَلِمْتُمْ اَنَّ الْمَنَافِقِيْنَ لَكَآذٍ يُّؤْنُوْنَ“ (سورہ منافقین آیت ۸۸) (۸۸)

**قوله: وَالْاِيْمَانُ وَاسْمُهُ** اَيْ اَصْلُهُ سَوَاءُ الْفَاضِلُ بَيْنَهُمُ بِالْقَوْلِ وَمُخَالَفَةُ  
الْقَوْلِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّهُمْ اَوْلِيَاءُ الرَّحْمٰنِ وَالْكَافِرُ مِنْهُمْ اَعُوْا لَهُمْ وَالْمُؤْمِنُ بِالْقُرْآنِ  
اِيْمَانٌ بَسِيْطٌ ہے مرکب نہیں

یہاں سے نام عطا دئی فرماتے ہیں کہ ایمان واحد اور بسیط ہے اصل ایمان فعلی ایمان میں برابر  
ہیں یعنی جن باتوں پر ایمان لانا ضروری ہے ان میں سب ایمان والے برابر ہیں اگرچہ کیفیت  
میں سب برابر نہیں ہیں کیفیت کے اعتبار سے بعض کا ایمان بعض سے بڑھا ہوا ہے اسلئے نام  
رازدائی فرماتے ہیں اصل ایمان تو بسیط ہے کہ صرف حدیثِ قطعی کا نام ہے کامل ایمان وہ ہے جس  
میں اعمال بھی داخل ہوں اعمال کی کمی بیشی کی وجہ سے کیفیت ایمان میں کمی بیشی ہوتی رہتی ہے۔

**قوله: وَالْفَاضِلُ بَيْنَهُمُ بِالْقَوْلِ** اَيْ

**نور ایمان اعمال سے بڑھتا ہے**

یہاں سے نام عطا دئی فرماتے ہیں کہ اصل ایمان میں سب ایمان والے برابر ہیں ان میں تم فصل  
اور تمہارا تقویٰ اور خواہش نفسانی کی مخالفت کی بناء پر ہے اور تقویٰ کے التزام کی وجہ سے ہے  
جس میں تقویٰ اور خواہش نفس کی مخالفت و رقائی کا التزام زیادہ پایا جائے گا اسکا نور ایمان

اور کیفیت ایمان بڑھا دیا ہوگا اور جس میں یہ چیزیں نہیں پائی جائیں گی اسکا نور ایمان عدم ہو کیفیت ایمان کمزور ہوگی اسلئے کیفیت ایمان اور نور ایمان بڑھانے کیلئے تقویٰ کا التزام اور خواہشات نفس کی مخالفت لازمی ہے۔

**قوله: وَالْمُؤْمِنُونَ كُتِبَتْ عَلَيْهِمُ الْإِيمَانُ وَالرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ**

**مؤمنین اولیاء الرحمن ہیں**

یہاں سے امام طہطاوی فرماتے ہیں کہ مؤمن سب رحمن کے دوست ہیں جیسے رب العزت کا ارشاد ہے:

الْإِيمَانُ الْإِيمَانُ اللَّهُ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ - لَا هُمْ يَحْزَنُونَ (سورۃ البقرہ آیت ۱۷۷ پارہ ۱)

خیر و بریک جو لوگ اللہ تعالیٰ کے دوست ہیں نہ انکو کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ غم زدہ ہوں گے،

اور دوسری جگہ ارشاد ہے: "اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى

النُّورِ وَاللَّهُ إِلَىٰ ظُلُومِهِمُ الظُّلُمَاتِ يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَىٰ النُّورِ"

(سورۃ البقرہ آیت ۲۵۷ پارہ ۱) اللہ تعالیٰ دوست ہیں ایمان والوں کے، نکالتا ہے انکو اندھیروں سے

روشنی کی طرف اور جو لوگ کافر ہیں انکے دوست شیاطین ہیں نکالتے ہیں انکو روشنی سے اندھیروں

کی طرف۔

لہذا ان آیات مبارکہ سے بھی ثابت ہوا کہ قرآن مؤمن و محسن کے دوست ہیں اور اللہ تعالیٰ کے ہاں

سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو پرہیزگاری اور معرفت کی بنا پر زیادہ مطہع ہو اور جو زیادہ سے

زیادہ قرآن پاک کی اتباع کرنے والا ہو جیسے رب العزت کا ارشاد ہے:

"إِنَّ أَحَبَّ إِلَيْنَا مَنْ أَتَانَا بِحَقِّهِ" (سورۃ البقرہ آیت ۱۷۷ پارہ ۱)

تم میں سے زیادہ عزت والا اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ ہے جو تم میں سے زیادہ پرہیزگار ہے،

اور جیسے حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے جسکا مطہوم ہے کسی عربی کو کچھ پر اور کسی گجکی کو عربی پر اور کسی

سنید رنگ والے کوسیدہ رنگ والے پر اور کسی سیاہ رنگ والے کوسفید رنگ والے پر کوئی فضیلت







- تعالیٰ چاہیں تو کوئی شخص دیں اور اپنے فضل کے ساتھ انکو معاف کر دیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں فرمایا ہے، ویک اللہ تعالیٰ شرک کو معاف نہیں فرمائیں گے اسکے علاوہ جسکو چاہیں گے معاف فرما دیں گے، اگر اللہ تعالیٰ چاہیں تو اپنے عذاب سے انکے گناہ کے اندازہ کے مطابق انکو جہنم میں عذاب دیں پھر انکو اپنی رحمت اور طاعت مزاروں کی شفاعت سے جہنم سے نکال دیں پھر انکی جنت میں بھیج دیں یہ اس لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کا دوست ہے جو اس کی معرفت رکھتے ہیں اور ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ دلوں، جہانوں میں ان لوگوں کی طرح نہیں بنائے گا جو اسکی معرفت نہیں رکھتے اور جو انکی حدایت حاصل کرنے سے نامراد رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی دوستی حاصل نہیں کر سکے۔

اے اللہ! آپ اسلام اور اہل اسلام کے دوست ہیں ہم کو اسلام پر مضبوط اور حمایت قدم رکھنا یہاں تک کہ ہم تجھ سے جا ملیں۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ بالا عبارت میں امام طحاوی معجزہ اور خوارج کا رد کرتے ہوئے فرما رہے ہیں کہ کبیرہ گناہ کا مرتکب ابدالہ جہنم میں نہیں رہے گا بشرطیکہ ایمان پر اسکی وفات ہوئی ہو، اور آخر میں صاحب کتاب نے سونے تک اسلام پر ثابت قدمی کی دعا کی ہے۔

## تشریح

قوله وَاَنْفَلَ الْكُفَّارَ مِنْ اُمَّةٍ مُحَمَّدٍ ﷺ فِي النَّارِ لَا يَخْلُفُونَ اِذَا قَامُوا ذَوْنَهُمْ يُؤْخَلُونَ

مرتکب کبیرہ میں معجزہ اور خوارج کا مذہب اور انکار

یہاں سے امام طحاوی معجزہ اور خارجہ کا رد کرتے ہیں جو کہتے ہیں کہ مرتکب کبیرہ دائرہ اسلام سے نکل جاتا ہے اور اسکی سزا ابدالہ جہنم ہے، پھر انکا آگے اختلاف ہے، معجزہ کہتے ہیں کہ کبیرہ



اتفاق ہے احقر کی نہیں ہے، یہ مطلب نہیں کہ مسجد محمد ﷺ کے کبیر و گناہ معاف ہو گئے ہوں یا انبیاء کی امتوں کے کبیر و گناہ معاف نہیں ہو گئے بلکہ جو ایمان کی حالت میں مرا ہو، جنت میں ضرور داخل ہو گا اگرچہ کبیر و گناہ کا مرتکب ہوں نہ ہو جیسا کہ ایک حدیث کا مضمون ہے کہ جہنم سے ان لوگوں کو بھی نکال لیا جائے گا جن کے دلوں میں رائی کے دانے کے برابر بھی ایمان ہوگا (بخاری، مسلم)

قوله: وَإِنْ شَاءَ غُلِبَتْهُمْ فِي النَّارِ بِقُدْرَةِ جَنَانِهِمْ بِعَذَابِهِ قَدْ نَجَّيْنَاهُمْ مِنْهَا بِرَحْمَتِهِ

مرتب کبیرہ ہمیشہ جہنم میں نہیں رہیں گے

یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ مرتکب کبیرہ کو اگر اللہ تعالیٰ اسکے گناہ کے بقدر جہنم میں عذاب دے تو یہ اسکا بدلہ ہے لیکن مرتکب کبیرہ جہنم میں ہمیشہ نہیں رہیں گے بعض کو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے جہنم سے نکال کر جنت میں پہنچا دیں گے بعض کو حضور اللہ ﷺ کی شفاعت سے جہنم سے نکال کر جنت میں پہنچا دیں گے جیسے حضور اللہ ﷺ کا ارشاد ہے "شفاعتي لأهل المسكين من أمتي" یہ میری امت کے اہل کھار کے حق میں میری شفاعت ہوگی اور بعض کو صلہ و اور اطاعت گزاروں کی شفاعت سے جہنم سے نکال کر جنت میں پہنچا دیں گے اور یہ اللہ تعالیٰ کی ساری رحمتیں اسلئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مولا اور آقا اور دوست ہیں ان لوگوں کے جو اسکی معرفت رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات پر یقین رکھتے ہیں مومنوں اور مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ دونوں جہانوں میں ان کافروں اور مشرکوں کی طرح نہیں بتائیں گے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی معرفت ہی حاصل نہیں کی اور اللہ تعالیٰ کی ہدایت حاصل کرنے سے ناکام اور نادم رہے اور اللہ تعالیٰ کی دوستی حاصل نہیں کر سکے۔

امام طحاویؒ کی دعا:- اے مہمداویؐ نے معتزلہ اور خوارج کا رد کرنے کو اپنے مدعی کے ثبات کے بعد ایک زبردست دعا کی ہے جس میں تعلیم ہے کہ یہ میرا سچا بھائی دعا مانگیں چاہیے وہ

دعا یہ ہے "اَللّٰهُمَّ وَزِلْهُ الْاِسْلَامَ وَ اَخْلِيْهِ مَسْكِتَہَا لَا اِسْلَامَ عَلٰی لِقَاكَ بِہٖ" اسے اللہ  
آپ اسلام اور اہل اسلام کے ولی اور مولیٰ اور کہہ رہا ہے ہم کو اسلام پر مشروط اور ثابت قدم  
رکھنا یہاں تک کہ ہم تم سے اسلام کی حالت میں کوئی ملاقات نہ کریں اور یہ دعا درحقیقت اسی  
دعا کا کس ہے جو حضرت یوسفؑ نے کی تھی "زُبَّ فَلَانٍ خَیْسٍ مِّنَ الْمُلْکِ وَعَلَمَتِیْ مِّنْ  
لَّأَوْزِلَ الْاَعْمَادُ نَبْطٌ فَاِطْرَ السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضِ اَنْتَ وَلِیُّ ہٰی الْاَلْبَیْہِ وَالْاَحْمَرِ وَتَوْحِیِّ  
مُسْلِمًا وَالْجَنْفِیْنَ بِالْمُصْلِیْمِیْنَ" (سورہ یوسف آیت ۱۰۱ تا ۱۰۳)

اور اس دعا کا کس ہے جو یاد رکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے تھے اور انہوں نے فرعون  
کے علم کرنے پر دعا مانگی تھی "اَوَلَمَّا اَلْمَرْغُ عَلَیْہَا اَصْبَحُوْا اَوْ تَوَلَّوْہَا مُسْلِمُوْنَ" (سورہ اعراف آیت ۱۲۶ تا ۱۲۸)  
وَنَرٰی الْمُسْلِمَۃَ عَلَیْہَا کُلِّیْ مِمَّنْ وَّلَّیْہَا جِرَیْمَیْنِ مِّنْ اَعْمَالِہِمْ وَنُفَصِّلُ عَلٰی مَنْ مَّاتَ  
مِنْہُمْ یَا اَنْتَ نَزَّلَ اَحْدَابُہُمْ جَنَّةً وَّلَا نَارًا وَلَا نَفْثَہُمْ عَلَیْہُمْ بِمُحَرِّ وَّلَا حَرِّکَ وَلَا یَقَیْفِ  
مَالُہُمْ یَقْطَعُہُمْ مِنْہُمْ مِّنْ ذٰلِکَ حَیْ، وَنَلْزَمُ سَرِیْرَہُمْ اِلٰی اللّٰہِ نَعَالِیْ

وَلَا نَرٰی الشَّیْءَ عَلٰی اَحَدٍ مِّنْ اَخِیْمِیْنِ اَمْ یَضَعُہُمْ عَلَیْہَا اَوْ لَا مَرَّ وَنَحْبَ عَلَیْہِ الْمُسْتَفِیْ وَلَا نَرٰی  
الْمُغْرُوْجَ عَلٰی اَبْصَحَا، وَ لَا اَلْمُتَوَرِّدَا وَ اَنْ یَّجَارَا وَ لَا اَلْمَدْعُوْ عَلٰی اَخِیْمِیْنِہُمْ وَلَا تَنْزِیْعَ  
نَدَامِیْنِ طَاعِیْنِہُمْ وَنَرٰی طَاعِیْنِہُمْ مِّنْ عِلَاقِہِ اللّٰہِ حُرٌّ وَجَلٌّ لِّہِ یُضَعُّہُمْ عَلٰیہُمْ بِاَعْوَا وَاِبْنِ مَعِیْہِ  
وَنَدْعُوْہُمْ بِالْعِلَاقِ وَالنَّجَاحِ وَالْمَغَاظِ اِلَیْ تَنْجِیْعِ الشَّیْءِ وَالْخِصَافَةِ وَنَحْنُ  
الْمُلُوْذُ وَالْجَلُوْلُ وَالْمُفْرَقَةُ وَنَحْبُ اَهْلِ الْعِلْلِ وَالْاَمْسِیَةِ وَنَحْبُ اَهْلِ  
الْجَوْرِ وَالْجَبَالِہِ، وَنَرٰی الشَّیْءَ عَلٰی الْخُفْرِ بِی السَّخْرِ وَالْحَضَرِ، کَمَا جَاءَ فِی  
الْاَقْرِ، الْحَجَّ وَالْجِهَادَ لِقَضَائِنِ مَا ضَبَّحَ نَحْ اَوَّلِیْ الْاَمْرِ مِّنْ اَتَمِّہِ الْمُسْلِمِیْنَ بِرَہِمِ  
وَالْجَابِرِہِمِ لَا یُطْلَعُہُمْ نَاحِیْ، وَ لَا یَنْقُضُہُمْ

**ترجمہ:** اور ہم اہل قبلہ میں سے ہر ایک اور یہ کے پیچھے نماز پڑھنا جائز سمجھتے ہیں

اس طرح جو ان میں سے فوت ہو جائے اسکی نماز پڑھنا جائز سمجھتے ہیں اور ہم ان میں سے کسی کو قطعی طور پر یقینی اور دوغبی ہونے کا حکم نہیں دیتے اور ہم ان پر کفر و شرک اور غفلت کی کوئی بھی نسبت دیتے جب تک ان میں سے کسی سے اس قسم کی کوئی بھی خبر نہ ہو اور ہم انکے باطنی حالت کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتے ہیں۔

اور ہم حضرت محمد ﷺ کی امت کے کسی فرد پر توہر چلانا جائز نہیں سمجھتے سوائے اس شخص کے جس پر چلانا واجب ہو چکا ہو۔

اور ہم ایسے ائمہ اور حکام کے خلاف بغاوت کرنا جائز نہیں سمجھتے اگرچہ وہ ظلم کرتے ہوں اور نہ ہی انکے خلاف بدعہا کرتے ہیں اور نہ ہی انکی اغماض سے ہاتھ کھینچتے ہیں اور ہم انکی اغماض کو اللہ تعالیٰ کی اغماض کے مطابق فرض خیال کرتے ہیں جب تک کہ وہ کسی معصیت کا علم نہ دیں اور ہم انکے لئے مصلحت اور کامیابی اور عالیت کی دعا کرتے ہیں، ہم ملت اور جماعت کی اجازت کرتے ہیں اور ہم علیحدگی اور اختلاف اور فرقہ بندی سے بھتایب کرتے ہیں اور ہم اہل عدل اور اہل امانت سے محبت کرتے ہیں ظلم اور خیانت کرنے والوں سے بغض رکھتے ہیں۔

اور ہم سفر و حضر میں سوزوں پر مسیح کرنا جائز سمجھتے ہیں جیسا کہ حدیث میں آیا ہے، سلطان و حکام اور اہل کی معیت میں حج اور جہاد قیامت تک جاری رہے، اے فرائض ہیں خواہ حکام نیک ہوں یا فاسق، اس حج اور جہاد کو نہ توئی چیز باطل کر سکتی ہے اور نہ ہی انکو توڑ سکتی ہے۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ عبارت میں امام طحاوی نے اہل تشیع میں سے خواہ نیک ہو یا

نہ جوار کے بچے نماز پڑھنے اور انکی نماز جنازہ پڑھنے کا ذکر کیا ہے اور انکی اور حکام کی اغماض کرتے کا ذکر کیا ہے بشرطیکہ وہ معصیت کا شہید نہ ہیں اور اہل تسبیح و انجماض کی اتباع اور موزوں پر مسیح کرنے کو ذکر کیا ہے اور حج اور جہاد کی فرضیت قیامت تک جاری رہے گی اسکو واضح کیا ہے

## تشریح

قوله: زلزلی المسلمون عطف علی یز وفاجبر من لعل القبلۃ، وتصلی غلی من مات  
بنہم

### اہل قبلہ کے پیچھے نماز کا حکم

یہاں سے اہم لحاظ فرماتے ہیں کہ ہم اہل قبلہ میں سے ہر ایک اور فاسق کے پیچھے نماز پڑھنا جائز سمجھتے ہیں بشرطیکہ اسکا عقیدہ درست ہو مگر عمل میں کوتاہی کرنا ہو پیچھے تھاج بن یوسف ثقفی کی اقتداء میں حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت انس بن مالک نماز ادا کیا کرتے تھے (رواہ البخاری)۔ حالانکہ تھاج بن یوسف ظالم اور فاسق انسان تھا، اور حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے جسکا مذہب یہ ہے کہ اسے جہادی نمازوں کی امامت کرانیں گے، وہ درست ادا ہوگی کریں گے تو جہادی اور اہل نمازیں درست ہوگی اور اگر انکی ادا ہوگی درست نہ ہوگی تو جہادی نمازیں صحیح تصور ہوگی اہل نمازیں خراب ہوگی (رواہ البخاری)۔

ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہے جو فاسق یا جہو بشرطیکہ اسکا عقیدہ صحیح ہو مگر اس طرح جو امام مقرر ہے اگرچہ فاسق ہی کیوں نہ ہو اسکی پیچھے جہاد و جہدین کی نماز درست ہے، اسی طرح عرفہ میں حج کا امام اسی قسم کا اگر ہو تو اسکی اقتداء میں ہی نماز ادا کی جائے گی اسی طرح مستور و کمال امام کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہے اس سے یہ پوچھنے کی ضرورت نہیں کہ آیا کچھ عقیدہ کیا ہے آپ کے اعمال کیسے ہیں ملک صالحین کا بھی مسلک ہے۔

اس طرح اہل قبلہ میں سے جو فوت ہو جائے اسکی نماز جنازہ پڑھنا درست ہے خواہ وہ فاسق و فاجر ہی کیوں نہ ہو بشرطیکہ اسکے خالق کا یقین نہ ہو اگر اسکے کفر اور فساد کا ظم ہو پھر اسکی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔ پیچھے حضرت حذیفہؓ کو حضور اقدس ﷺ نے منافقین کی گہرست بتائی تھی



حضرت عرفان دوق<sup>۱</sup> ارکا جنازہ نہیں پڑھا کرتے تھے جسکا جنازہ حضرت صدیقہ<sup>۲</sup> نہیں پڑھتے تھے،  
 اور جو مسلمان ہو خواہ فاسق و فاجر ہی کیوں نہ ہو اسکی جنازہ بھی پڑھیں جائے گی اور اسکے لیے  
 حضرت کی دعا بھی کی جائے گی جیسے وہ حضرت کا ارشاد ہے "فَاَعْلَمُ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ  
 وَاسْتَغْفِرُ لِلنَّبِیِّکَ وَ لِلْمُؤْمِنِیْنَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ" (سورۃ اہمیت ۱۹: ۲۹)

پس جان لو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اپنے لیے گناہوں کی معافی مانگو اور مؤمن مرد  
 اور عورتوں کے لیے بھی۔

قَوْلُهُ وَلَا تَنْزِلُنَّ اَسْجَدًا مِّنْهُمْ جَنَّةً وَلَا نَارًا

کسی پر قطعی جنتی یا جہنمی کا حکم نہ لگایا جائے

یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ہم اہل قبلہ میں سے کسی پر قطعی اور یقینی طور پر جنتی یا جہنمی  
 ہونے کا حکم نہیں لگاتے اور نہ ہم میں کسی کے کفر و شرک یا تقاضی کی گواہی دیتے ہیں جب تک ان  
 میں سے کسی کفر و شرک اور تقاضی کا تصور نہ ہو باقی رہے اسکے باطنی حالات اور اس پر وہ انہیں ہم اللہ  
 تعالیٰ کے سپرد کرتے ہیں "لَا حُكْمَ بِالْمَوْتِ وَ هُوَ الَّذِي يَعْلَمُ بِالْسِرِّ" کہ ہم ظاہر کو دیکھ  
 کر حکم لگائیں گے اور اسکے باطن میں کیا ہے یہ اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں۔

امام طحاوی کی بات کا مقصور یہ ہے کہ ہم اہل قبلہ میں سے کسی انسان کے بارے میں قطعی اور یقینی حکم  
 نہیں لگا سکتے کہ اس جنتی ہے اور نہ اس جہنمی ہے، ہاں جسکے بارے میں قصور قطعی سے معلوم ہو جائے  
 کہ یہ جنتی ہے انہیں یقینی اور قطعی طور پر جنتی کہا جائے گا جیسے عثرہ و بشرہ صحابہ کرام کے بارے میں  
 حضور اقدس ﷺ نے لسان نبوت سے اسکے جنتی ہونے کی خوشخبری دی ہے، اسی طرح جسکا جہنمی  
 ہو قطعی قصور سے ثابت ہے انہیں بھی جہنمی کہا جائے گا جیسے ابولہب، ابوجہل، ابوطالب وغیرہ  
 قرآن وحدیث کی قصور سے انکی موت کفر پر ثابت ہے اور کسی مبین شخص کے بارے میں توقف  
 اختیار کیا جائے گا اسکے بارے میں حتمی طور پر جنتی یا جہنمی ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا باقی اسکے

یا مَن مَن کیا ہے اس پر بحث کرنے سے روکا گیا ہے۔

جیسے اللہ رب العزت کا ارشاد ہے ”وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عِنْدَ مُسَوِّدٍ“ (۲۷) (اسرارِ مغل ج ۲ ص ۳۲ پارہ ۵)

اور جس چیز کا تجھے علم نہیں اس کے پیچھے مت پڑ کر کان اور آنکھ اور دل ان سب اعضاء سے سواں ہوگا۔  
دوسری جگہ ارشاد ہے ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّمَّا قِيلَ إِنَّهُ يَرْتَضِي أَنْ يَفْتَضِلَ اللَّهُ مِنْهُ  
وَلَا تَجِبْ لَهُ وَلَا يَكْتَسِبَ بَعْضُكُم مِّمَّا يَفْعَلُ الْآخَرُونَ“ (سورۃ الحجرات آیت ۱۲ پارہ ۲)

اے ایمان والو! بعض بدگمانی سے بچو۔ کبھی بعض بدگمانیاں کہتا ہیں اور تم جاسوسی نہ کرو  
اور تمہارا بعض بھل کی غیبت نہ کرے۔

قوله وَلَا تَتَرَى السُّيْفَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ قَوْمِكَ مُتَعَبِدٍ وَلَا مَأْمُونٍ وَتَجِبَ عَلَيْهِ السُّيْفُ الرَّحْمَةُ

## مسلمان کا قتل اور حکام کے خلاف بغاوت جائز نہیں

یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ حضور خدا کی امت کے کسی فرد پر کوہر چلانا اور قتل  
کرتا جائز نہیں کیونکہ مسلمان کی جان، مالا اور عزت اسلام کیجہ سے محفوظ ہے سوائے اس شخص  
کے جس پر کوہر واجب ہو کہ شریعت کی رو سے اس کو قتل کرنے جائز اور مباح ہو کہ شادی شدہ زنا  
کرے اس کو زہم کیا جائے گا یا کسی مسلمان کو قتل کرے اسے قصاص قتل کیا جائے گا یا مرتد ہو جائے تو  
اس کو قتل کیا جائے گا۔

اور اسی طرح انہ اور حکام وقت کے خلاف بغاوت کرتا جائز نہیں اگرچہ وہ ظالم علی کیوں نہ ہو  
اور ان کے خلاف بددعا جن کی جائے گی بلکہ ان کی اصلاح کی کوششیں اور دعا گوئی کی جائیں گی  
اور ان کی اطاعت سے ہاتھ نہیں کھینچا جائے گا بلکہ ان کی اطاعت کی جائے گی، امام طحاوی فرماتے ہیں  
کہ ہم اسرارِ حکام وقت کی اطاعت کو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی طرح فرض سمجھتے ہیں جب تک کہ وہ  
کسی معصیت کا حکم نہ دیں اگر وہ کسی معصیت کا حکم دیں پھر ان کی اطاعت ہرگز نہیں کی جائے

کی "لا تملکوا غلبہ مخلوقی فی مخصیبة اللہ تعالیٰ" کہ یہاں خالق کی نافرمانی ہو رہی ہو انہیں مخلوق کی اہمیت نہیں کی جائے گی اور ہم ان کے بارے میں صلاحیت اور حاکمیت اور کامیابی کی دعا کریں گے اسی کو رب العزت نے اپنی مقدس کتاب میں اس آواز سے بیان فرمایا ہے "تَسَاءَلْتُمْ الْمُلَکِیْنَ اَفَتُؤْتِنُہُمْ الْمُلْکَ وَاطْلَعُوْا الرُّسُلَ وَاولٰی الْاٰخِرِ مِنْکُمْ" (سورۃ النعامیت ۵۹، ۵۸)

اے ایمان والو! تم اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو اور رسول ﷺ کی اطاعت کرو اور جو تم میں سے حاکم ہیں ان کی بھی اطاعت کرو۔

اور اسی وعدہ مبارک میں بیان کیا گیا ہے، حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے جیسا مفہوم یہ ہے کہ جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ تعالیٰ کی اہمیت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اور جو شخص امیر کی اطاعت کرے گا اس نے میری اطاعت کی اور جو شخص امیر کی نافرمانی کرے گا اس نے میری نافرمانی کی (حدیث رسم)

قوله: وَلَتَتَّبِعُ السُّنَّةَ وَالْجَمَاعَةَ وَتَجْتَنِبُ الشُّلُوْذَ وَالْبِعَاطَ وَالْفِرَاقَ وَتُحِبُّ اَهْلَ الْمَدَنِ وَالْاَمَانَةَ وَتُبْغِضُ اَهْلَ الْخَوَدِ وَالْبِعَوَانَةِ

یہاں سے امام لحادؒ فرماتے ہیں کہ ہم اہلسنت و الجماعت کی اتباع کرتے ہیں اور ہم طغیہ اور اختلاف اور فرقہ بندی سے اجتناب کرتے ہیں اور ہم اہل عدل اور اہل امانت سے محبت کرتے ہیں اور ہم اہل خیانت کرنے والوں سے بغض رکھتے ہیں۔

## اہل سنت و الجماعت کی وجہ تسمیہ اور تعارف

اہل سنت و الجماعت یہ بات خود ہے حدیث پاک کہ اس جملہ "مَنْ اَتَانَا عَلَیْہِ وَاَصْحَابِہِی" سے پوری حدیث یوں ہے عن عبد اللہ بن عمرؓ و قال قال رسول اللہ ﷺ وان بنی اسرائیل لم یزلت عسی لثین و سبعین ملہ و تفرق یعنی علی لاث و سبعین ملہ کلہم فی النار الا منہ و احبہم قالوا من ہی یا رسول اللہ ﷺ قال ما اتانا علیہ و اصحابہی (بخاری)

نئی اسرائیل بہتر فرقوں میں بٹ گئے میری امت چتر فرقوں میں بے گی یہ سب جہنم میں ہو گئے  
سوائے ایک جماعت کے، صحابہؓ نے عرض کیا یہ (نجات پانے والی جماعت) کو کون ہے فرمایا وہ  
راستہ جس پر میں ہوں اور میرے صحابہؓ ہیں ”صحابہ علیہ السلام“ سے مراد حضور اقدس ﷺ کی سنت  
مطہرہ مراد ہے اور صحابی سے مراد انجانب ہے جس پر صحابہ کرامؓ نے اتفاق کیا ہو۔

تو حاصل یہ نکلا کہ حضور اقدس ﷺ کی سنت مطہرہ اور جماعت صحابہؓ کے بعد واکارہ اولیٰ سنت  
و انجانبت ہیں یہ وہ مبارک طبقہ ہے جسکے عقائد و تقریبات اور اصول بالکل وہی ہیں  
جو حضور اقدس ﷺ اور حضرات صحابہ کرامؓ کے توسط سے آگئے ہیں اور کتاب اللہ اور سنت رسول  
ﷺ کا جو مطلب حضرت صحابہ کرامؓ نے پیش کیا ہے اسکو اپنے ظاہر پر رکھتے ہوئے تسلیم کیا ہے  
اس سے ذمہ برابر بھی انکار نہیں کیا ملا سند اور معقول کی طرح انہوں نے عقائد و تقریبات میں  
ترمیم و تحریف اور غلط فہمی نہیں کی۔ چنانچہ محبوب سبحانی حضرت شیخ عبد القادر جیلانیؒ اپنی کتاب  
نہجہ الطالبین میں فرماتے ہیں مؤمن پر لازم ہے سنت اور جماعت کا اتباع کرے، جس سنت وہ ہے  
جسکو حضور اقدس ﷺ نے مقرر فرمایا اور جماعت وہ جس پر خلفائے راشدینؓ کی خلافت میں صحابہؓ  
نے اتفاق کیا ہو۔

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کا ارشاد: فرماتے ہیں جو شخص کسی طریقت کی  
پیروی کرنا چاہے وہ فوت شدہ لوگوں کے طریقے کی پیروی کرے اس لیے کہ زعمہ شخص مقتدے سے  
مقتول نہیں ہوتا، ”أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ كَانُوا أَفْضَلَ مِنْهُ وَالْأَمَّةُ  
أَبْرَارًا فَلَمْ يَأْوَ إِلَىٰ غَيْرِهَا يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَحَدٌ هُمْ اللَّهُ بِشَخْصِيَّةٍ نَّبِيَّةٍ وَلَا فِرَاقَ دِينِهِ  
فَأَعْرَضُوا عَنْهُمْ فَصَلَّوْهُمْ وَأَبْغَوْهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَتَضَعُوا أَيْمَانَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ  
وَيَسِيرُ بِهِمْ فَإِنَّهُمْ كَانُوا عَلَىٰ الْهَدَى الْمُنْتَظَمِ“ (مقتدہ شریف)

اور وہ جسکی پیروی کرنی چاہیے وہ حضرت محمد ﷺ کے اصحاب ہیں جو اس امت کے بہترین لوگ

تھے لوگوں کے اعتبار سے اسماء و بیوہ کے نیک علم کے اعتبار سے کامل اور بہت کم تکلف کرنے والے و پسند کیا تھا انکو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کی محبت کے لیے اور اپنے دین کو قائم کرنے کے لیے پس باقی بزرگی کو سمجھو اور اسے متصل قدم پر چلو اور جہاں تک ممکن ہو اسے عمارت اور اخلاق کو اختیار کر دیں ہے شک بھی لوگ مراعات مستقیم پر قائم تھے

قَوْلِهِ: وَذُحِبَ أَفْهَلُ الْعَدْلِ وَالْإِيمَانِ الرَّحْمَةِ

افہل عدل اور اہل ایمان سے محبت ایمان کامل کی علامت ہے

یہاں سے امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ہم اہل عدل اور اہل ایمان سے محبت کرتے ہیں علم اور خیانت کو خیرالوں سے بغض رکھتے ہیں یہ کامل و بیوہ کا ایمان اور کمال و بیوہ کی عبودیت ہے "الْمَحْبُوبُ لِلْعَدْلِ وَالْإِيمَانِ" کے تحت اگر کسی سے محبت ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے لیے اور اگر کسی ظالم اور خائن سے بغض ہے وہ بھی اللہ تعالیٰ کے لیے، کہ جن عدل کرتے و اسے اور ایمان وادوں سے اللہ تعالیٰ کو محبت ہے ایمان والوں کو بھی ان سے محبت ہے اور جن ظلم کرنے والوں اور خیانت کرنے والوں اور نساہتوں سے اللہ تعالیٰ کو بغض اور دشمنی ہے تو ہم بھی اللہ تعالیٰ کی موافقت کرتے ہوئے ان سے دشمنی اور بغض رکھتے ہیں جیسا کہ حدیث پاک میں ہے "عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَكُنْ فِيهِ وَخَدَّيْهِ خِلَافَةٌ الْإِيمَانِ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُ ذَٰلِكَ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَيْنَا أَلَا يُحِبُّهُ الْإِسْلَامُ وَمَنْ يَكْفُرْهُ بَنِي بَنِي إِسْرَافِيلَ" (درود بخاری و سلم)

کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ جس شخص میں عین چیزیں پائی جائیں وہ ایمان کی علامت کو پالے گا کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول ﷺ اگلے ماسوا سے زیادہ محبوب ہو اور وہ شخص کہ اسکو کسی بندے سے محبت ہو تو وہ صرف اللہ تعالیٰ کیلئے محبت ہو اور وہ شخص جو کفر کہ طرف جان بندہ اسکو کہ اللہ تعالیٰ نے اسے نکالا ہو اسکو ایسے ہی نا پسند ہو جیسے آگ میں

والا جانا سکونا پسند ہے۔

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ اہل عدل اور اہل امانت سے جو مؤمن کو محبت ہے وہ اللہ تعالیٰ کیلئے اور اسی سے ایمان مکمل ہوتا ہے۔

**قولہ:** وَتَزَى الْمَسِيحُ عَلَى الْمُتَّقِينَ فِي السُّفْرِ وَالْخَضِرِ، كَمَا جَاءَ بِنِي الْأَخْطَرِ  
یہاں سے امام حمادؒ فرماتے ہیں کہ ہم سفر اور خضر میں موزوں پرئے کے جواز کے قائل ہیں  
جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔

اور امام حمادؒ روافض اور خوارج کا رد کر رہے ہیں جو مسیح علیٰ النجین کے قائل نہیں۔

### مسیح علی النجین کا جواز

اہل سنت والجماعت کا اتفاق ہے کہ موزوں پر مسیح کرنا جائز ہے، روافض کے ہاں عجیب بات ہے  
کہ انکے نزدیک نیچے پاؤں پر تو مسیح جائز ہے لیکن انکے نزدیک موزوں پر مسیح کرنا جائز نہیں،  
موزوں پر مسیح کے بارے میں امام ذہبیؒ تو اتر کی حد تک پہنچی ہوئی ہیں،

حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں میں نے سر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو موزوں پر مسیح کا قائل پایا  
جن میں حمزہؓ، بشرہؓ بھی شامل ہیں، علامہ ابن مہدیؒ فرماتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ سلف صدیقین  
میں سے کسی نے مسیح علی النجین کا انکار کیا ہو۔

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں "مَا فَتَلْتُ بِالْمَسِيحِ خُتَى بِنَاءِ بَنِي بَطْلٍ ضَوْءُ النَّهَارِ" کہ میں اس  
وقت تک مسیح علی النجین کا قائل نہیں ہوا جب تک اس مسئلہ میرے سامنے روایات روز روشن  
کی طرح کھل کر سامنے نہیں آئیں حضرت امام ابو حنیفہؒ سے کسی نے سوال کیا کہ اہل سنت  
والجماعت میں سے ہونے کی علامت ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا "أَنْ لِفَضْلِ الشَّيْخَيْنِ  
وَتَحِبِّ الشَّيْخَيْنِ وَتَزَى الْمَسِيحِ عَلَى الْمُتَّقِينَ" کہ جو شیخین یعنی حضرت ابو بکر رضی اللہ  
عنه اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو تمام صحابہؓ پر فضیلت دے اور تو آپ ﷺ کے دونوں دامادوں یعنی

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے محبت کرے اور مسیح علی الخلیفین کو جائز سمجھے، امام کریمؑ فرماتے ہیں "أَخَذَ الْكُفْرَ عَلَيَّ مَنْ لَا يَرَى الْفَسْخَ عَلَى الْمُعْتَقِينَ" کہ جو شخص مسیح علی الخلیفین کے جواز کا اعتقاد نہ رکھے مجھے ایسے کافر ہونے کا خوف ہے کہ نہ مسیح علی الخلیفین کے جواز میں حادیثِ قواثر کی حد تک پہنچی ہوئی ہیں ہائی مسیح علی الخلیفین کی احادیث کتبِ احادیث سے معلوم کی جاسکتی ہیں۔

قوله: الْفَسْخُ وَالْجَهَادُ قَرْنَانِ مَضِيَّانِ مَعَ أَوْلَى الْأَمْرِ مِنَ الْبَقِيَّةِ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَهُمُ  
وَلَا جَرْهٌ لَّا يُعْطِلُهُمَا خَيْرٌ وَلَا يَنْقُضُهُمَا

## حج اور جہاد کا بیان

امام محمدؑ فرماتے ہیں کہ مسلمان حکام اور امر کی معیت میں حج اور جہاد قیامت تک جاری رہنے والے فرائض ہیں خواہ وہ حکام ٹیک ہوں یا بد اسلئے حج اور جہاد کو کوئی چیز باطل نہیں کر سکتی اور نہ انکو توڑ سکتی ہے، یہاں جو فرمایا کہ اول الامر خواہ ٹیک ہوں یا بد اسکی وجہ یہ ہے کہ حج اور جہاد دونوں ایسے فرائض ہیں جو سفر سے تعلق رکھتے ہیں اسی وجہ سے ایسے حکام کی ضرورت ہے جو لوگوں کی صحیح راہ نمائی کر سکیں اور دشمنوں کا مقابلہ کر سکیں اور یہ کام جس طرح صانع اور متقی حاکم کے ساتھ ہوا ہوتا ہے اسی طرح فاسق و فاجر حاکم کے ساتھ بھی پورا ہو سکتا ہے۔

## حج کا لغوی اور شرعی معنی

حج کا لغوی معنی "القصْد" یعنی قصد اور ارادہ کرنا اور اسکا شرعی معنی "فَصَدَّ نَهْبَ اللَّهِ فِي زَمَنِ مَعِينٍ بِشَرِّ ابْتِغَاءٍ مَخْصُوعَةٍ" بعض نے کہاں بیان کیا ہے "فَمَا زَكَا مَكَانٌ مَخْصُوعٌ فِي زَمَنِ مَخْصُوعٍ فِي مَقْصُوعَةٍ" کہ مخصوص اوقات میں مخصوص افعال کے ساتھ بیت اللہ کی زیارت کرنا۔

## حج علی الغور واجب ہے یا علی التراخی

حج ارکان اسلام میں سے ایک اہم رکن ہے حج کی فریضت کتاب اللہ اور احادیث اور اجماع سے ثابت ہے، حج کی فریضت پر پوری ماست مسلمہ متفق ہے اسکی فریضت کا منکر کافر ہے۔

البتہ اس میں اختلاف ہے کہ حج علی الغور واجب ہے یا علی التراخی، حضرت امام محمد اور حضرت امام شافعی کے نزدیک حج واجب علی التراخی ہے حضرت امام مالکؒ، حضرت امام ابو یوسفؒ، حضرت امام احمد بن حنبلؒ اور حضرت امام ابو حنیفہؒ کی اصح روایت کے مطابق حج واجب علی الغور ہے۔

واجب علی الغور کا مطلب یہ ہے کہ جس سال وجوب حج کی شرائط پائی گئی ہیں اسی سال حج کرنا واجب ہے تاخیر کرنے کی وجہ سے ہمارا ہوگا۔

واجب علی التراخی کا مطلب یہ ہے کہ اسی سال حج کرنا واجب نہیں پوری زندگی میں جب بھی کر لے جائز ہو جائے گا تاخیر کرنے کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوگا اس صورت میں اسے چاہیے کہ وصیت کر کے جائے کہ میری طرف سے حج کیا جائے لیکن اگر حج فرض ہونے کے بعد موخر کرتا رہا یہاں تک کہ موت آگئی اور اپنی زندگی میں حج نہ کر سکا تو بالاعتاق گناہگار ہوگا۔

اسی طرح حج فرض ہونے کے بعد تاخیر سے الا کرے تو وہ حج ادا نہیں ہوگا تھاہ نہیں ہوگا لیکن جب حج فرض ہو جائے تو جلدی کرنی چاہیے ہو سکتا ہے کہ زندگی وقار کرے اور عادیٹ ہو کہ میں ہندی کی ترغیب ہے "مَنْ هِنَ مَسْعُودٌ لَدَى لَمَالٍ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اَزَادَ الْحَجَّ فَلْيَجْعَلْ" (بخاری، شریف)

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص حج کا ارادہ کرے تو اسے چاہیے کہ وہ جلدی کرے۔

## حج کے فضائل

حج کے بے شمار فضائل ہیں اسلئے جب حج فرض ہو جائے تو جلدی کرنی چاہیے۔



(۱) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ خَجَّ بِلَبِّهِ فَنَمَّ يَزَلَّتْ وَلَمْ يَشْفُقْ دُخِيمَ كَنْزِهِ وَلَدَفَ أَفْئِدَهُ (رواه البخاری و مسلم)

کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے لئے حج کرے اس طرح کہ اس حج میں تزلزل ہو، یعنی پیش بات نہ ہو اور یہ قسم ہو یعنی حکم عدوی نہ کرے، وہ حج سے ایسا دامن لگنے لگا کہ اس طرح کہ اس کو اسکی ماں نے جتا ہے یعنی لٹا، سے پاک صاف۔

(۲) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ لَدُنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَنْسَ لَهُ جَزَاءُ الْوَالِدَيْنِ (ابن ماجہ و مسلم)

کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے کہ انکی دانے حج کا بدرجہت کے سوا کچھ نہیں یعنی ایسے حج کا بدلہ جنت ہی ہے۔

(۳) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ الْحَجُّ يَنْفَعُ بَنِي آدَمَ مَاؤُا مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ أَوْ قَالَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَنَخْرُجُ مِنْ ذُنُوبِهِ كَنُزُومِ وَنَدْفِ أَفْئِدَةٍ (ابن ماجہ و مسلم و ترمذی و ابن جریر و ابن کثیر)

کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے کہ حاجی کی ساری چار سو گناہوں سے مانتوں ہوتی ہے یا یہ فرمایا کہ اسے گھرانے میں سے چار سو گناہوں کے بارے میں قبول ہوتی ہے اور عدوی اپنے گناہوں کا ایسا پاک ہو جاتا ہے جیسا کہ حج والاں نے اسکو دیا ہے۔

(۴) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا جَزَاءُ مُسْلِمٍ يَلْبِسُ الْإِسْلَامَ مِنْ عَنِ بَعِيضِهِ وَشَعَالِهِ مِنْ خَيْبَرٍ أَوْ شَحِيرٍ أَوْ مُذَرٍّ حَتَّى تَنْقُطِعَ الْأَرْضُ مِنْ هَاهُنَا هَهُنَا (ابن ماجہ و ابن کثیر)

کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے کہ مانتی جب لیک کرے تو اسے راتھائے دائیں اور بائیں طرف جو چھ درخت یا میلے وغیرہ ہوتے ہیں وہ بھی لیتے تھے ہیں اور اس میں زمین کے مٹنے تک یہ سلسلہ چلتا ہے۔

## جہاد کی حقیقت

جہاد جہد سے مشتق ہے جسکے معنی ہیں: مشقت، لٹھیا اور طاقت سے زیادہ بوجھ لادنا اور اسلحہ شریعت میں جہاد کا مطلق کفار کے ساتھ لڑی جانے والی جنگ میں اپنی طاقت کو اخلائے کلمۃ اللہ اور دین کی سر بلندی کے لئے پانی کی طرح بہا دینا، اپنی طاقت خرچ کرنا، خونہ جان پیش کرنے کے ذریعے ہو یا مالی امداد کے ذریعے ہو یا جانے اور دھمیر کے ذریعے ہو یا کسی طریقہ سے بھی اعلاء کلمۃ اللہ کیلئے دشمنان اسلام کے مقابلہ میں اسلامی لشکر کی معاونت و حمایت ہو۔

اگر اعلاء کلمۃ اللہ مقصود نہ ہو بلکہ دنیا کا مال و دولت مقصود ہو یا اپنا نام و ناموس مطلوب ہو یا شجاعت و مردانگی کا پرچا مقصود ہو یا وطن مقصود ہو تو شریعت میں وہ جہاد نہیں بلکہ ایک قسم کی جنگ ہے، چنانچہ سیدنا ابو موسیٰ اشعرئی سے روایت ہے کہ دو بار نبوت میں سوال کیا گیا کہ انسان کبھی اٹھارے شجاعت کے لئے جنگ لڑتا ہے اور کبھی قوی غیرت و حمیت کی بناء پر اور کبھی دنیاوی نمود اور شہرت کے لئے ان میں سے کوئی جنگ جہاد فی سبیل اللہ کا صدق ہے دو بار نبوت سے جواب کیا "فسوف افاضل لشکری تلبیۃ نلہ منی اقلنا لہولنی سبیل اللہ" (رواہ ابی سلمہ)

کہ جو شخص اسلحہ نہ لے کر اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند کرے جس وہ جہاد فی سبیل اللہ ہے۔

**خاصہ :-** یہ کہ مسلمانوں کا کفار سے محس خدا کا باغی ہونے کی وجہ سے لڑنا اور اسلحہ راسے

میں سر فروشی اور جان بازی کا نام جہاد ہے، بشرطیکہ وہ سر فروشی اور جان بازی محض ۷۱ ملجے ہو کہ اللہ تعالیٰ کا دین بلند ہو جائے اور اس کے احکام پر غرضی سے محفوظ ہو جائیں اور دنیا کا کسی قسم کا قطع اور اپنی بیزاری کا چرچا مقصود نہ ہو بلکہ سر فروشی اور جان بازی کو بہاد کہتے ہیں۔

## جہاد کا نصب العین

دنیا میں ہمیشہ خدا کا کلمہ بلند رہے اور خدا کی زمین پر انہی تو حید اور عظمت کا جھنڈا سر بلند رہے

اور خدا کے ہائی کفار کا دعویٰ ہمیشہ سرنگوں رہے اور اللہ تعالیٰ کا دین دنیا میں حاکم بن کر رہے اور مسلمان اس دعا فیت کے ساتھ خدا کی عبادت اور اخلاص کر سکیں اور کفار دین اسلام میں ظلم اندازی نہ کر سکیں اور مسلمان عزت کے ساتھ زندگی بسر کر سکیں اور عدل و انصاف اور امانت و دیانت اور صداقت و شرافت کی حفاظت ہو جائے۔

## جہاد کی دو قسمیں

(۱) دفاعی جہاد :- جہاد کی ایک قسم دفاع ہے جسکو دفاعی جہاد کہتے ہیں کہ اگر کفار تم پر ایجاب حملہ آور ہوں اور اسلامی مملکت کے خلاف جنگ شروع کر دیں اور مسلمانوں کی طرف سے جنگ کا اعلان کر دیا جائے تو اس صورت میں ہر مسلمان پر جہاد فرض عین ہوگا اور کفار کا مقابلہ کرنا اور جہاد میں شرکت کرنا اس شہر اور مملکت کے تمام باشندوں پر واجب ہوگا اور ایسے ہی ان لوگوں پر واجب ہوگا جو اس شہر یا مملکت کے قریب رہتے ہیں بشرطیکہ اس شہر یا مملکت کے رہنے والے اپنے شہر اور اپنے ملک کی حفاظت اور دشمنوں کا مقابلہ کرنے کے لئے کافی نہ ہوں۔ جہاد کی اس قسم کو اللہ جل شانہ نے اس آیت میں بیان فرمایا ہے **وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِمَا هُمْ بآيَاتِهِ يَتْلَوْنَ وَلَا تَقْلُوبُوا فِي الْأَرْحَامِ وَالْأَنْفُسِ**

اور تم قاتل کرو اللہ تعالیٰ کے راستے میں ان لوگوں سے جو تم سے قتال کرتے ہیں اور زیادتی کرتے اور جنگ لڑنا ان زیادتی کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

اور اگر اطمینان جنگ نہ ہو اور اس علاقے والے کفار کے مقابلہ میں کافی ہوں تو پھر جہاد فرض کتابیہ ہے۔

اقدامی جہاد :- جہاد کی دوسری قسم اقدام ہے جسکو اقدامی جہاد کہتے ہیں یعنی جبکہ کفر کی قوت اور طاقت سے اسلام کی آزادی کو خطرہ ہو تو ایسی حالت میں اسلام مسلمانوں کو حکم دیتا ہے کہ تم

دشمنان اسلام پر جارحانہ اقدام کرو کیونکہ جب دشمنوں کی طرف سے خطرہ ہو تو سمجھا اور حفظ و انکسار کا متقاضی ملتا ہے کہ ان پر اقدام کیا جائے تاکہ اسلام اور مسلمان کفر اور شرک کے جذبہ سے محفوظ ہو جائیں اور بغیر کسی خوف و خطرہ کے امن و امان اور عافیت کے ساتھ اللہ رب العزت کے احکام کو پہنچائیں اور کوئی قوت اور طاقت انکو انکے پیچھے دین سے نہ ہٹا سکے اور کوئی آخری طاقت قانون خداوندی کے احرار اور متقاؤں پر کاوش نہ کر سکے۔

ایسے موقع پر عقل اور فراست اور سیاست کا بھی متقاضی ہے کہ خطرہ کو پیش آنے سے پہلے ہی ختم کر دیا جائے اس انتظار میں رہنا کہ جب خطرہ سر پر آجائے گا اس وقت مدافعت کریں گے یہ غلطی دوسرے کی حماقت ہے جس طرح شیر اور بچے کو قتل کرنے سے قبل ہی ختم کر دینا اور کانٹے سے پہلے ہی سانپ اور بکھر کا سر کھل دینا غلط نہیں بلکہ اعلیٰ درجے کا تدبیر اور انجام شناسی ہے، ایسی طرح کفر اور شرک کا سر غصے سے پہلے ہی کھل دینا بھی درجے کا تدبیر ہے،

جہاد کی اس قسم کو حق تعالیٰ شانہ نے اس آیت میں بیان فرمایا ہے "وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ هُمْ أَكْثَرُ" (سورۃ انفال آیت ۳۹-۴۰)

کراے مسلمانوں اقم کفار سے جہاد و قتال کرو کہ کفر و شرک کا جذبہ باقی نہ رہے اور اللہ تعالیٰ کے دین کو ہر ماہ پر اظہار حاصل ہو جائے۔

**جہاد کی پہلی مثال :-** جہاد کی مثال اس طرح سمجھئے کہ جب کسی کے ہاتھ میں چٹکی یا پھوڑا اٹھ آئے تو پہلا درجہ مزاحم کا ہے اس کے کانٹے سے کاٹ دیا نہ کل جائے یا جھیل ہو جائے، دوسرا درجہ کا ہے کٹا دیا جائے، تیسرا درجہ یہ ہے کہ ڈاکٹر اس عضو کو کاٹ دے تاکہ دوسرے اعضاء مجھ اس ناسور سے متاثر نہ ہوں، ایسی صورت میں اگر ڈاکٹر کسی کا ہاتھ لپٹاؤں گا تو دے تو سب اس کے سہولت ہونے ہیں اور اگر انڈر ریز راز بنیں کرتے ہیں اور وہ کل مدد سرائی کرتے ہیں کہ ڈاکٹر نے اس کا عضو کاٹ کر ہاتھ اعضاء کو بچنے مرنے سے بچالیا،

کوئی شخص بھی ڈاکٹر کے اس فعل کو وحشیانہ اور ظالمانہ نہیں کہتا، اسی طرح روحانی اہلہ و عیالہ علیہم السلام اور ان کے تائبین کفر کے چھوڑے پر یہ اولاد و نسل و نصیب کا مرہم رکھتے ہیں اور اگر اس کا فائدہ نہ ہو بلکہ اس کے برعکس یہ خطرہ لاحق ہو جائے کہ یہ کفر کا مرض پھیل جاتا ہو تو دوسرے اہل ایمان کو بھی خراب کر دے گا تو جہاد و قتال کے ذریعے اس مرض کو کاٹ ڈالتے ہیں تاکہ باقی اعضاء اس کے مضر سے محفوظ رہیں اور یہ نصیحت مادہ آگے نہ بڑھتے پائے۔

**جہاد کی دوسری مثال :-** اسکی دوسری مثال یوں سمجھئے کہ چھ دن اور ڈاکوؤں کی سرکوبی حکومت کے انتظامات اور فرائض میں سے ہے اگر انکی سرکوبی نہ کی جائے تو نظام حکومت درہم برہم ہو جائے گا دای غرض جو لوگ دولت و ثروت کے ریزن ہوں اور اس بات کے خواہشمند ہوں کہ معاذ اللہ اہل حق کو بھی اپنے جیسے بڑن اور کافر بتائیں اور اللہ تعالیٰ کے وفاداروں کی ٹھہرت سے نام کٹوا کر باقیوں کی جماعت میں شامل ہو جائیں ایسے لوگوں سے بھی جو وقتاً کرنا میں حکمت اور عین مصلحت ہوگا بلکہ فرض اور واجب ہوگا، اسی کو امام طحاوی فرماتے ہیں کہ حج اور جہاد قیامت تک ہر رن رہے والے فرائض ہیں اولوالمرسلانوں کی رفاقت میں، اس حج اور جہاد کو نہ کوئی چیز باطل کر سکتی ہے اور نہ ہی انکو ختم کر سکتی ہے، یہاں سے امام طحاوی روافض کا بھی رد کرتے ہیں جو کہتے ہیں کہ جہاد فی سبیل اللہ اب نہیں ہے جب امام مہدی کا ظہور ہوگا اور آسمان سے ایک منادی کرنے والا منادی کرے گا کہ تم اسکی اتباع کرو تو پھر جہاد ہوگا۔

وَنُؤْمِنُ بِالْكِتَابِ الَّذِي جَاءَنَا وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ جَعَلَهُمْ خُلَافَةً عَلَى الْأَرْضِ وَلَئِنْ كُنَّا إِلَّا لَنُؤْمِنَ بِمَا نُنَادِيكَ بِهِ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ أَرْسَلْنَاكَ إِنْ كُنَّا مُنْكَرًا وَنُكْبِرُ بِالْمَوْتِ فِي قَبْرِهِ عَنْ رَبِّهِ وَرَبِّهِ وَنُتَبِّعُ عَلَى مَا جَاءَنَا وَتَبَّاهُ عَنْ خُلَافَتِهِمْ أَوْ يُنَادِيكَ بِهِمْ أَوْ نُمِيتُكَ بِهِمْ إِنَّ أَفْعَالَهُمْ تُرْجَى وَهُمْ يُعْرَبُونَ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ

وَقَرَأَ فِي الْكِتَابِ وَالْقُرْآنِ وَالْغَيْبِ وَالصِّرَاطِ وَالْجَنَّةِ وَالْجَزَاءِ بِهِ أَفْضَالُ الْمُؤْمِنِينَ  
مِنَ النَّاسِ وَالشُّرُوعُ الطَّاعَةِ وَالْمَنْصِيئَةُ.

**ترجمہ :-** اور ہم کرنا کاتبین فرشتوں پر ایمان رکھتے ہیں اور بے قلب اللہ تعالیٰ نے ان  
فرشتوں کو ہم پر محالہ مگر ان عالم ہے اور ہم ملک الموت پر ایمان رکھتے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے  
تمام عالم کی ارواح قبض کرنے پر مقرر کیا ہے اور ہم عذاب قبر پر ایمان رکھتے ہیں اسکے لیے  
جو اسکے حق دار ہیں۔

اور ہم مگر کفر کے سوال پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو یہود سے انکی قبر میں انکے رب کے بارے میں  
اور انکے دین کے بارے میں اور انکے نبی کے بارے میں کیا جائے گا جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی  
احادیث میں آیا ہے اور معذرت سہا یہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ثابت ہے،

اور قبر جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھ ہے اور ہم  
مرنے کے بعد دوبارہ الفرائے جانے پر اور قیامت کے دن اعمال کی جزا پر اور اعمال نامے پیش  
کیے جانے اور حساب پر اور اعمال نامے پڑھے جانے پر اور ثواب اور عذاب اور علی سر اللہ پر ایمان  
رکھتے ہیں اور ہم میزان پر ایمان رکھتے ہیں جس پر مومنوں کے اعمال کا وزن کیا جائے گا خیر  
اور شر اور اطاعت اور معصیت میں سے۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکور عبارت میں اہم غیوثی نے کرنا کاتبین فرشتوں پر اور ملک  
اموت پر اور قبر میں مگر کفر کے سوال پر ایمان لانے کا ذکر کیا ہے اور ساتھ ساتھ قبر کا جنت کا باغ  
ہو گیا جہنم کا گڑھ اور ایمان لے کر جنت اور جزا کے اعمال اور ہمسائے اعمال کے پڑھے  
جانے اور میزان پر ایمان کا ذکر کیا ہے۔

**تشریح**

**قولہ: وَنُؤْمِنُ بِالْكَرَامِ الْكَاسِيَةِ**

یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ہم کو کہا کاتین فرشتوں پر ایمان رکھتے ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے ہم پر تکمیل بیان فرمایا ہے جو ہمارے اعمال کی حالت کرتے ہیں، ہر انسان کیساتھ دو فرشتے ہوتے ہیں ایک دائیں طرف ہوتا ہے جو انکی نیکیاں لکھتا ہے اور ایک فرشتہ بائیں طرف ہوتا ہے جو انکی برائیاں لکھتا ہے ان فرشتوں کو کہا کاتین کہا جاتا ہے،

انکی تائید حضور اقدس ﷺ کے اس ارشاد سے بھی ہوتی ہے جسکا مضموم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان فرشتوں سے فرماتا ہے کہ جب میرا بندہ برائی کا ارادہ کرے تو تم اسے نہ لکھو اگر برائی کر لے پھر لکھو اور جب میرا بندہ نیکی کا ارادہ کرے لیکن نہ پائے تو اسے بندہ اعمال میں نیکی لکھ دو اگر وہ نیکی کر لے تو ایک کی جگہ دو نیکیاں لکھ دو (راوی بخاری رحمہ)

دوسری حدیث کا مضموم ہے کہ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ یہ بندہ برائی کا ارادہ رکھتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اس کو خوب جانتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اسکا انتظار کرو اگر برائی کرے تو ایک برائی لکھو اگر برائی کا ارادہ چھوڑ دے تو اس پر ایک نیکی لکھ دو کیونکہ اس نے برائی کو میری وجہ سے چھوڑا ہے (راوی بخاری رحمہ)

اسی کو رب العزت اپنی مقدس کتاب میں فرماتا ہے

”وَأَنَّ عَلَيْنَا لَلْغَفِيلِينَ بِمَا أَصْنَعُوا فِيهَا وَمَا نَفْعُ لَوْ كُنُوا مُنْظَرِينَ“ (سورہ انفار آیت ۱۲۰-۱۲۱)

اور ہم پر غمبازان مقرر ہیں جو عزت والے مالی قدر ہیں (تمہاری باتوں کو) لکھنے والے ہیں وہ جانتے ہیں جو کچھ کرتے ہو،

دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”إِنِّي فَطَعْتُ الْمُغْطَفِينَ عَنِ الْكَاسِيَةِ وَعَنِ الشَّيْطَانِ لِيُفْلِتُنَا فَلْيُفْطِنُ مِنْ قَوْلٍ (أَلَا لَيْتُهُمْ وَلَيْتُ غَيْبُهُ“ (سورہ بقرہ آیت ۱۸-۱۹)

(جب وہ کوئی کام کرتا ہے) تو وہ لکھنے والے جو دائیں بائیں بیٹھے ہیں لکھ لیتے ہیں نہیں کوئی برائی

کوئی بات زبان سے نہ کہ ایک گم ہانہ کے پاس بتا دیتا ہے۔

تیسری حکماء و ہادی تعالیٰ ہے "لَمْ يَخْشَوْا اَنْ يَلَاقَوْا رَبَّهُمْ وَنُفُوهُم بِلٰى  
وَدُسْتُ فَلْيَنْفَعُوهُمْ" (سورہ زمر آیت ۸۷ تا ۸۹)

کیا یہ لوگ خیال کرتے ہیں کہ ہم ان کی پوشیدہ باتوں اور سرگوشیوں کو سننے نہیں، کیوں نہیں  
ہمارے فرشتے ان کے پاس ان کی سب باتوں کو لکھ لیتے ہیں،

ان آیات سے بھی ثابت ہوا کہ کرنا کا تہیں فرشتے انسانوں کے اعمال لکھتے پر مقرر ہیں اس پر  
ایمان لانا مومنوں کے لئے ضروری ہے،

قوله: وَلَمِنْ مَّا مَلَكَ الْقُلُوبُ كُلًّا يَقْبَضُ زُوَاجَ الْعَالَمِينَ عَلَى عَذَابِ الْقَبْرِ  
لَمَنْ نَحْنُ لَهُ أَكَلًا

یہاں سے نام لگادی گئے ہیں کہ ہم ملک الموت پر ایمان رکھتے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے تمام  
عالم کی اور ارجح قبض کرنے پر مقرر کیا ہے اور ہم عذاب قبر پر ایمان رکھتے ہیں اور عذاب قبر میں وہ  
لوگ جلا ہیں جو اسکے حق دار ہیں،

### ملک الموت جان نکالنے پر مقرر ہیں

حضرت عزرائیل علیہ السلام تمام مخلوق کی جان نکالنے پر مقرر ہیں جیسے رب العزت کا ارشاد ہے  
"مَلِكٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلِكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي ذُكِّرْ بِكُمْ ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ تُرْجَوْنَ"  
(سورہ اجماع آیت ۱۱ تا ۱۲)

کہہ دیجئے موت کا فرشتہ جو تم پر مقرر کیا گیا ہے تمہاری روح میں قبض کر لیتا ہے پھر تم اپنے رب کی  
طرف لوٹنے جاؤ گے،

اور عزرائیل کی مامی میں بھی بے شمار فرشتے کام کرتے ہیں، اصل میں ملک الموت اور ارجح کے  
قبض اور ان کے نکالنے پر مقرر ہیں پھر انکو موت کے فرشتے یا عذاب کے فرشتے لے لیتے ہیں، ایک



آدمیوں کی روح نکالنے والے حضرت عزرائیل علیہ السلام کے ساتھ الگ فرشتے ہوتے ہیں، ہر کار آدمیوں کی روح نکالنے کے لیے حضرت عزرائیل علیہ السلام کے ساتھ الگ فرشتے ہوتے ہیں، جیسے رب العزت کا ارشاد ہے "وَلَوْ تَرَىٰ اِذِ الْمَلَائِكَةُ خُذُواْ النَّفْسَ الَّتِیْ فِیْ غُصْنٍ مِّنَ النَّوْثِ وَالْمَلَائِكَةُ لَا یَرَوْنَ اِلَّا اِنْفِاسًا مُّجْرِمًا" (سورۃ الانعام آیت ۹۳ و ۹۴)

اور کاش تم ان ظالموں کو اس وقت دیکھو جس وقت وہ موت کی سختیوں میں ہوتے ہیں اور فرشتے ان پر اپنے ہاتھ بڑھا رہے ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ نکالو اپنی جانیں، اس آیت سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ملک الموت کے ساتھ دوسرے فرشتے بھی ہوتے ہیں۔

اور دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "نَحْنُ الَّذِیْنَ اَنْشَأْنٰکُمْ الْمَوْتَ تَوَلَّیْکُمْ وَنَحْنُ الَّذِیْنَ اَنْشَأْنٰکُمْ اَلْاَیْمُوْنَ" (سورۃ الانعام آیت ۹۵ و ۹۶)

یہاں تک کہ جب آپ اپنے تم میں سے کسی کو موت تو ہمارے فرشتے اس کی روح قبض کر لیتے ہیں اور وہ کسی طرح کی کٹاہی میں کرتے۔

**قوله: وَبَعَثْنَا الْقَبْرِ لِمَنْ كَانَ لَهُ اخْلَافٌ**

### عذاب قبر کا اثبات

حکام کفار اور بعض مکمل گمراہ مسلمانوں کے لئے قرآن اور احادیث متواترہ اور اجماع امت سے عذاب قبر کا ہونا ثابت ہے اور مؤمنین اہل اطاعت کے لئے نعمت اور راحت کا ہونا ثابت ہے اگرچہ امام محمد اسی نے صرف عذاب کا ذکر کیا ہے اسکی وجہ یہ ہے چونکہ اکثر افراد کافر ہیں یا فاسق اس لئے عذاب قبر کا وقوع ثواب کے وقوع سے زیادہ ہوتا ہے اس لئے عذاب قبر کا ذکر کیا ہے یا زیادہ تر لوگوں میں عذاب قبر کا ذکر موجود ہے اس لئے امام محمد اسی نے بھی عذاب قبر کا ذکر کر دیا۔

### عذاب قبر پر دلائل

## دلیل اول :- ”وَخَافُ بِأَلِ فِرْعَوْنَ سُوءَ الْعَذَابِ، النَّارُ يُعْرَضُونَ

عَلَيْهَا غُلُوبًا وَهَبِثُوا يَوْمَ الْقَوْمِ السَّاعَةِ أَذِيعُوا لِلْفِرْعَوْنِ أَشَدَّ الْعَذَابِ“

(سورہ المؤمن آیت ۴۶، ۴۷) فرعون کو سخت عذاب نے گمراہی کا مساجد ان پر آگ جہنم کی جاتی ہے اور جس دن قیامت قائم ہوگی (تو حکم ہوگا) تم فرعون کو سخت عذاب میں داخل کرو، ”وعموم لغوم الساعۃ“ سے معلوم ہوا کہ پہلے جس عذاب کا ذکر ہے وہ قیامت سے پہلے کا ہے اور عذاب برزخ بھی ہے،

حافظ ابن کثیر اپنی تفسیر میں اس آیت کے تحت ارشاد فرماتے ہیں ”حَلِيلِهِ الْإِنْفِصَالُ كَيْفَ تَمَيَّنَ رَسِيدُ لَالٍ فَعَلِيَ سَيَفْعَلِي عَذَابِ الْبَرَزِخِ مِنَ الْقُبُورِ“

## دلیل ثانی :- ”وَمَا عَذَابُنَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ لَوْ أَنَّهُمْ عَلِمُوا أَنَّا لَا (سورہ نوح آیت ۲۵، ۲۶)“

کہ قوم نوح اپنے گناہوں کی وجہ سے فرق کیے گئے پھر ساتھ ہی آگ میں داخل کیے گئے استدلال عذاب قبر پر یہ ہے کہ ”وہ تعجب مع الوصل بلا مہلت کے لئے آتی ہے“ اور ظوار کا مطلب یہ ہوا کہ قوم نوح ”کوڑے جاتے کے فوراً بعد آگ میں داخل کیا گیا“ آگ قبر اور برزخ کی جو کچھ ہے کیونکہ آثار آخرت تو بہت مدتوں کے بعد آئے گی۔

## دلیل ثالث :- ”وَإِنْ يَسْأَلُونَ عَذَابَ الَّذِينَ ذَكَرْنا وَلَكِنْ لَنُخَوِّضَهُمْ لَا

يَعْلَمُونَ (سورہ طہ آیت ۴۷، ۴۸)“

اور ان ظالموں کے لئے اسے سوال اور عذاب بھی ہے اور لیکن انکی کٹھنیں جانتے، اس میں احتمال ہے کہ اس سے مراد عذاب قبر یا دنیا میں تل ہونا مراد ہو لیکن عذاب قبر زیادہ واضح ہے کیونکہ اکثر کفار میں سے فوت ہوئے ہیں تل نہیں ہوئے۔

## دلیل رابع :- ”يُنَبِّئُ الْمَلَائِكَةُ الْمَلِئِينَ قُلُوبُهُمْ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ“

(۱۰۳۰) اجماع آیت ۱۰۳۰

اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جو ایمان لانے توں ثابت پر ہمارے گا، یہ آیت بھی عذاب قبر کے بارے میں  
باز ہوئی کہ جب مؤمن بندہ قبر میں سوال کیا تو ہے عن ربک و مائدینک و من  
نیک و جو بہا ہے یہی لہذا و فی السلام ہو یہی محمد ﷺ مکرر فرمیں

**دلیل خامس:** احادیث میں عذاب قبر اور عذاب قبر کا ذکر نہایت صریح اور  
تواتر کے ساتھ وارد ہوا ہے۔

عَنْ اَبِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَقَرَتَيْنِ فَقَالَ لَهُمَا كَيْدَانِ وَمَا كَيْدَانِ لِي  
كَبِيرٌ اَمْ اَخْلَصْتَا لَكَانَ لَا يَسْتَوِيَانِ اَلْوَنُ اَمْ لَا عَرَفْتَا كَانِ بَنَشِي بِالْبَيْتِ  
(رواہ القاری و الطبرانی)

**دلیل ششم:** عَنْ اَبِي سَعِيدٍ اَخْبَرَنِي قَالَ لَنْ وَشَوْنُ اللّٰهِ ﷺ  
اَسْتَوِيَانِ اَلْوَنُ لَنْ غَامَةُ عَذَابِ الْفَقْرِ مَنَ (.. وادام)

**دلیل سابع:** عَنْ اَنَسٍ قَالَ لَنْ وَشَوْنُ اللّٰهِ ﷺ اَلْفَقْرُ اَوْ اَوْجَعُ لِي  
فَقَرٌ اَوْ اَوْجَعُ لِي فَقَعِدُ بِهِ بِمَرَّاسِ عَدِيثِ كَعَدِيثِ كَعَدِيثِ كَعَدِيثِ كَعَدِيثِ كَعَدِيثِ  
حَدِيثِ ضَرَبَ فَيَضْحِكُ ضَيْحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلْتَمِسُ غَيْرَ الْفَقْرِ (رواہ ابوداؤد و ترمذی)

**دلیل ثامن:** عَنْ اَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ لَنْ وَشَوْنُ اللّٰهِ ﷺ يَسْلُطُ عَلَى  
اَلْكَافِرِ لِي فَقَرٌ يَسْمَعُوْنَ يَسْمَعُوْنَ يَسْمَعُوْنَ يَسْمَعُوْنَ يَسْمَعُوْنَ يَسْمَعُوْنَ يَسْمَعُوْنَ  
يَسْمَعُوْنَ يَسْمَعُوْنَ يَسْمَعُوْنَ يَسْمَعُوْنَ يَسْمَعُوْنَ يَسْمَعُوْنَ يَسْمَعُوْنَ يَسْمَعُوْنَ يَسْمَعُوْنَ

یہ حال عذاب قبر کے بارے میں احادیث بکثرت وارد ہیں جو احادیث کی کتاب سے انہیں  
جانتا ہے۔

منکرین عذاب قبر اور انکا اعتراض اور جوابات :- بعض معتزلہ اور بعض اور بعض مرجع نے عذاب قبر کا انکار کیا ہے وہ کسی طرح بھی عذاب قبر کے قائل نہیں اسی طرح اعمامت قبر کا بھی انہوں نے انکار کیا ہے۔

اگلی دلیل یہ ہے کہ میت بے جان اور بے حس جسم ہے نہ اسے اندر حیات ہے اور نہ علم و ادراک کیونکہ علم و ادراک ذی حیات جسم کا خاصہ ہے لہذا جب اسکو نہ تکلیف و الم کا احساس اور ادراک ہو سکتا ہے اور نہ راحت و لذت کا اور نہ کہ ہو سکتا ہے تو اسکی تہذیب و محکم بھالی ہے۔

## اہل سنت والجماعت کی طرف سے جواب

**جواب اول:** میت کے لئے تہذیب و محکم دونوں امر حسن ہیں جسکی بجز مادی ماتر سے تعلق نہ تھا حداد حدیث میں خبر دی ہے اور بجز مادی ماتر جس امر ممکن کی خبر دی وہ گنج ہے اور اس پر بلا تاویل ایمان لانا فرض ہے لہذا میت کی قبر میں تہذیب اور محکم دونوں پر ایمان لانا فرض ہے اور ماننا ضروری ہے۔

**جواب ثانی:** باقی مانگی یہ دلیل کہ میت بے حس ہے بنا اسکی حیات ہے اور نہ احساس بجز عذاب کیسے ہو سکتا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس بات پر قادر ہیں کہ میت کے جسم کے تمام اجزاء میں یا بعض اجزاء میں اس قدر قہر میں جسم کی حیات پیدا کر دیں جس سے وہ عذاب کی تکلیف یا محکم کی لذت کا ادراک کر سکے جیسا کہ شہداء سے ہمارے شیخ ارشاد باری تعالیٰ ”ہنئ انھما“ میں ملکی تمام جسم کی حیات مر رہی ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جسم حرکت کرے یا عذاب کا اثر اس پر دیکھا جائے ہو سکتا ہے کہ ادب ہو پانی کے اندر یا جالوروں کا کھانا ہوا اسکے ہیٹ میں اور سولی دیا ہوا ہو اس میں وہ عذاب میں مبتلا ہو اور ہمیں دکھائی نہ دے جیسا جبرائیل علیہ السلام جب وحی لے کر آئے تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھائی دیتے تھے مگر حاضرین صحابہؓ کو دکھائی

نہیں دیتے تھے اور جیسا سویا ہوا قلع خواب میں آتا ہے، ہوتا اور چٹا ہوتا ہے مگر پاس سوئے ہوئے کو کچھ پہنچیں چلا، اسی طرح میت کو عذاب ہونے کے لئے ہمیں دکھائی دینا ضروری نہیں۔

**اہل سنت والجماعت کا موقف :-** اہل سنت والجماعت کے نزدیک عذاب اور ثواب جسم مع الروح کو ہوتا ہے اور جسم میں "نوع من الحماۃ" ہوتی ہے لیکن یہ حیات الہی نہیں کہ جس میں کھانے پینے، چلنے پھرنے کی ضرورت ہو قبر میں روح کا جسم کے ساتھ تعلق تو ہے جس سے ایک قسم کی حیات پیدا ہو جاتی ہے یہ تعلق تو قدر اور تعریف کا تعلق نہیں، جیسے دنیا کی حیات میں روح کا جسم کے ساتھ تدریر اور تعریف کا تعلق تھا جس کی وجہ سے جسم میں حرکات معمولی ہوتی تھیں اور جسم کو کھانے، پینے اور آرام کی ضرورت ہوتی تھی قبر میں ایسا تعلق نہیں ایسا تعلق دوبارہ صرف آخرت میں ہوگا۔

**قبر سے کیا مراد ہے؟** عذاب قبر میں صرف یہی زمین والی قبر مراد نہیں ہے بلکہ وہ عذاب مراد ہے جو میت کو موت کے بعد حشر سے پہلے ہوگا خواہ سکور عدویں نے کھایا ہو تو اس کا عذاب وہاں ہوگا اگر پانی میں غرق ہو گیا ہو تو اس کو عذاب وہاں ہوگا اگر آگ میں جلا کر اسکی ماکھ کو ہوا میں اڑا دیا گیا ہو تو اس کو عذاب وہاں ہوگا اگر کسی کو فضا میں سولی پر لٹکا دیا ہو تو اس کو عذاب وہاں ہوگا، گو یا کہ میت جس جگہ ہوگی اسکی قبر ہوگی بھر حال اسکی مدح اور جسم کو کئی طرح عذاب ہوگا جس طرح اس انسان کو عذاب ہوتا ہے جو قبر میں دفن کیا گیا ہو۔

لیکن امام طحاوی نے عذاب قبر میں عذاب کی نسبت قبر کی طرف اس لیے کر دی چونکہ عام طور پر مردوں کو قبر میں دفن کیا جاتا ہے خصوصاً جو مذہب سادیہ کے قائل ہیں ان کے ہاں میت کو قبر میں دفن کیا جاتا ہے اس لیے عذاب کی اضافت قبر کی طرف کر دی ہے۔

قُلْ لَّهٗوَسْؤَالُ مَنْكُورٍ وَنَكْیَرٍ لِلْغَیْبِ فِیْ قَبْرِہٖ عَنْ رَبِّہٖ وَذِیْہٖ وَتِیْہٖ اٰیٰ

یہاں سے نام طحاوی فرماتے ہیں ہمارا اس پر بھی ایمان ہے کہ میت سے قبر میں منکر نکیر سوال کرتے ہیں اس کے رتبے بارے میں، اسکے دین کے بارے میں اور جناب نبی کریم ﷺ کے بارے میں جیسا کہ حضور اقدس ﷺ اور صحابہ کرام سے احادیث میں مروی ہے کہ اہل ایمان کے لئے قبر جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے اہل کفر و شرک اور منافقین اور لسان و فجار کے لئے جہنم کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے ان ساری باتوں کی خبر صادق ﷺ نے خبر دی ہے اور جس ممکن بات کی خبر صادق ﷺ نے خبر دی ہے وہ صحیح ہے اور بلا تادل اس کو مان لینا اس پر ایمان لانا فرض ہے،

**قبر میں منکر نکیر کا سوال :-** قبر میں منکر نکیر اگر سوال کرتے ہیں اسی کو ایک حدیث مبارکہ میں تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔

حضرت اماء بنت ابی حازمؒ سے روایت ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میت کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اسکو پٹھاتے ہیں پھر اس سے سوال کرتے ہیں "مَنْ رَأَيْكَ" "مومن جواب دیتا ہے" "وَأَيُّ الدِّينِ" "پھر دوسرا سوال کرتے ہیں" "مَسْأَلَتُكَ" "مومن جواب دیتا ہے" "وَأَيُّ الدِّينِ" "مومن جواب دیتا ہے" "فَرَأَتْ بِجَنَابِ اللَّهِ فَإِنْ شَكَّ بِهِ وَضَعْتُكَ قَدْ أَلَيْكَ قَوْلُهُ رَبِّكَ اللَّهُ الْبَاقِينَ أَمَّا الْفَوَلُ الْغَابِثُ الْآيَةُ" حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا "فَلَمَّا دُئِيَ مُسْأَلَتُكَ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ صَدَقَ غَيْبِي قَالُوا قَوْلُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْبَسُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْمُسْأَلَةُ اللَّهُ بَنَّا إِلَى الْجَنَّةِ" اس کے لئے جنت کا دروازہ کھول دیا جاتا ہے اس کے پاس جنت کی ہوا کی اور خوشبو کی آتی رہتی ہیں اور انکی منجھائے نظر تک قبر کو فراخ کر دیا جاتا ہے اور جو کافر ہوتا ہے قبر میں انکی روح اسکے جسم میں لوٹتی

جاتی ہے اور اسکے پاس دفر شے آتے ہیں اور اس کو بٹھا کر پچھتے ہیں "مسن و مکن" وہ جواب میں کہتا ہے "عابہ عابہ لا یذی" پھر دوسرا سوال کرتے ہیں "فما یذیک" وہ جواب میں کہتا ہے "عابہ عابہ لا یذی" پھر تیسرا سوال کرتے ہیں "فما یذیک" وہ جواب میں کہتا ہے "عابہ عابہ لا یذی" تو ایک متادی "مان سے عمارت ہے فسادنی مساجین السماۃ ان کذب عیسیٰ فافو حوۃ من النار والبسۃ من النار والحدوۃ اللہ بانہ الی النار اور اقدس علیہ نے ارشاد فرمایا اس کی قبر میں جہنم کی گرم لٹیں آتی رہتی ہیں اور اس پر قبر اتنی ٹھک کر دی جاتی ہے جتنی کہ اس کی پہلیاں ایک دوسری میں بھس جاتی ہیں پھر اس پر ایک ایسا فرشتہ مقرر کر دیا جاتا ہے جو آنکھوں سے اندھا کانوں سے بہرہ دیتا ہے اسکے پاس ایسا لوہے کا گرز ہوتا ہے اگر پہاڑ پر بھی مارا جائے تو وہ ڈورہ ڈورہ ہو کر مٹی ہو جائے "فیسفہ یسفہ بہا حذر یسفہا فانیق الشروق والمغرب الا الثقلین فہینو ترہا لکم بغا لہیہ الرزخ" (رواد برواد واد)

منکر نکیر کی وجہ تسمیہ :- "منکر" اسم مفعول کا میند ہے انگرہ سے، اخوذ ہے جسکا معنی ہے "ترہی نا" اور "نکمر" سے وزن فعلی اسم مفعول ہی کے معنی میں ہے تو منکر اور نکیر کا معنی اچھی اور غیر معروف، تو منکر اور نکیر کہنے کی وجہ تسمیہ یہ ہوئی کہ انکی چہرہ لکھ اور نہ دے انسانوں اور جانوروں میں سے کسی کے معائنہ ہونے کی وجہ سے وہ پہچانے نہیں جاتے، بعض نے کہا ہے کہ متعین طور پر وہی فرشتے سوال کے لئے مقرر ہیں اور ہر مردے سے یہی دو فرشتے سوال کرتے ہیں۔

بعض نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ سوال کرنے والے فرشتوں کی ایک جماعت اور جن میں سے بعض کا نام منکر اور بعض کا نام نکیر ہو اور ہر میٹ کے پاس اس جماعت میں سے دو فرشتے سوال کیلئے بھیجے جاتے ہوں، عیہ عیہ المذم سے منکر نکیر سوال نہیں کرتے اسی طرح اٹھارہ مشن پر نہ

مگر کثیر کا سوال ہوگا اور نشان پر عذاب قبر ہوگا۔

قَوْلُهُ وَنُلْزَمُ بِالتَّعَبِ وَيَجْزِ آيَةُ الْعَمَلِ نَوْمُ اللَّيْلِ وَالْقُرْآنِ وَالْجَنَابِ وَالْقِرَافَةِ  
الْكِتَابِ وَالْقَوَابِ وَالْجَنَابِ وَالْقِرَافَةِ

یہاں سے تمام ٹھہرائی فرماتے ہیں ہم سرنے کے بعد دوبارہ اٹھائے جانے پر اور قیامت کے دن اعمال کا بدلہ لینے پر ایمان رکھتے ہیں اور اعمال نامہ سے بخش کیے جانے پر اور حساب اور اعمال نامے پڑھے جانے پر اور قواب و عذاب اور پل صراط سے گزارے جانے پر ایمان رکھتے ہیں۔

بعث بعد الموت کا مطلب :- بعث بعد الموت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کے لئے جزاء اور سزا کا دن مقرر فرمایا ہوا ہے جب وہ دن آجائے گا تو سب کو قبروں سے زندہ کر کے اٹھایا جائے گا جسکے بعد اچھے اور برے اعمال کا حساب ہو کر مناسب فیصلہ ہوگا لہذا اسباب و کتاب اور جزاء و سزا کے لئے مردوں کو دوبارہ زندہ کرنے کو اصطلاح شریعت میں بعث بعد الموت کہا جاتا ہے، جسکی حقیقت یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ مردوں کو قبر سے اس طرح اٹھائیں گے کہ ان کے اسی اجزاء کو بدن کی شکل دے کر دوبارہ اس میں روح ڈال دیں گے قرآن مجید کی قصص تعلیم سے انکی حقیقت ثابت ہے ہذا رب العزت کا ارشاد ہے

(۱) "لَا غَمَ لِلْإِنْسَانِ بِشَيْءٍ إِنَّهُ لَنُرْزِقُ الْإِنْسَانَ الْفَلْسَفَةَ لَمْ يُخْلَقْ لَمَّا يَلْمِزُ ۖ أَمْ يَلْمِزُكَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّنْ دُونِهَا وَيَتَنَبَّهْ ۚ" (سورہ احقاف آیت ۲۷-۲۸)

کافر لوگ دعویٰ کرتے ہیں کہ میرے خدا اٹھائے نہیں جائیں گے کہہ دیجئے کہیں نہیں، قسم ہے میرے رب کی تم ضرور بالعمرو اٹھائے جاؤ گے پھر تم کو بتلایا جائے گا جو کچھ تم نے کیا اور یہ اللہ پر آسان ہے۔

(۲) ارشاد باری تعالیٰ ہے "فَمَنْ مِّنْكُمْ أَحَقُّ بِالْعِلْمِ ۖ فَمِنْ أَيْنَ يَأْتِيهِ الْعِلْمُ ۚ سِيْرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ" (سورہ یونس آیت ۷۹-۸۰)

انسانوں میں سے کونسا زیادہ حق علم کے لئے ہے؟ اس سے کہاں سے آتا ہے علم؟ جائیں زمین پر اور دیکھیں کہ کونسا مجرموں کی عاقبت کی طرف سے



کافر نے کہا جب ہڈیاں برسید ہو جائیں گی تو ان کو کون زندہ کرے گا کہہ دیجئے انکو ہی زندہ کرے گا جس نے انکو بھی باریدا کیا تھا اور وہ برسم کا پیرا کرنا جانتا ہے۔

(۳) تیسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "وَ اَنَّ السَّاعَةَ بَیِّنَةٌ لَّا رَیْبَ لَیْهَا وَ اَنَّ السَّاعَةَ مَن لَّیْ فِي الْفُتُوْرِ" (سورہ الحج آیت ۷ پارہ ۱)

اور بے شک قیامت آنے وال ہے اس میں کوئی شک نہیں اور ایک اللہ تعالیٰ اٹھائے گا ان کو جو قبروں میں پڑے ہوئے ہیں،

فلما سفھ پر رو:۔ امام طحاوی نے "و تو من بالبعث" کہہ کر کفار سند پر رو کیا ہے فلا سفھ نے بعث بعد الموت اور معاد جسمانی کا انکار کیا ہے انکی دلیل یہ ہے کہ جو چیز معدوم ہو گئی ہو معدوم کا معنی دوبارہ پیدا کرنا محال ہے یہ انکا محض ایک دعویٰ ہے، اس دعویٰ پر کوئی معتبر دلیل ان کے پاس موجود نہیں اور یہی عقیدہ مشرکین کہ کفار جس پر قرآن مجید نے ہادم الکار کیا ہے اور دوبارہ زندہ ہونے کو ثابت کیا جیسے ما قبل میں تفصیل سے گفتہ چکا ہے، باقی انکا دعویٰ معدوم کا معنی پیدا کرنا محال ہے یہ انکا دعویٰ بلا دلیل ہے کیونکہ جب معدوم کو کوئی بار موجود کرنا ممکن بلکہ واقع ہے جیسے رب العزت کا ارشاد ہے "وَنُفِثْکُمْ اَنْفُوْثًا فَاَنْخِیْا نَحْنُ" (سورہ حجرہ آیت ۱۸ پارہ ۱)

تو احادہ معدوم یعنی موجود کے معدوم ہونے کے بعد دوبارہ اسکو موجود کرنا خصوصاً جبکہ وہ بالکلیہ معدوم نہ ہوا ہو بلکہ اسکے جزائے اصلیہ باقی ہوں بدیجہ ادنیٰ ممکن ہے اور معاد جسمانی سے کیا مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ انسان کے جزائے اصلیہ کو جو ابتدائے عمر سے آخر تک باقی رہتے ہیں انکو جمع فرما کر ان میں دوبارہ روح ڈال دیکھے،

"وَبِیْضُوْا وَاَنْفُسًا لَّیْوَمَ النَّبُوْنِیَّةِ" الخ

قیامت کے دن اعمال کی جزائے ملے گی:۔ یہاں سے امام عسکریؑ فرماتے ہیں قیامت کے دن اچھے اعمال پر نفعام اور جزاء ملے گی اور برے اعمال پر سزا اور عذاب ملے گا اس پر دعا

ایمان ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا قیامت قائم کرنے کا مقصد بھی یہی ہے کہ وہ اپنی شانِ صغیبہ مدلل اور انصاف کو ظاہر فرمائیں اور ایک لوگوں کو جہاد اور برے لوگوں کو سزا دیں، تو اس کے لئے ضروری تھا کہ جن اچھے و برے اعمال پر قیامت کے دن جزاء اور سزا مرتب ہوتی ہے ان اعمال کے درجہ کیے جانے اور ملحوظ کیے جانے کا کوئی انتظام ہونا چاہیے، چنانچہ اللہ تعالیٰ ہر شخص پر کرنا کاتین فرشتوں کو مقرر کر رکھا ہے جو اس کے اچھے اور برے اعمال کو ایک کتاب میں لکھتے رہتے ہیں، وہی کتاب بندہ کا نامہ اعمال ہے۔ لہذا قیامت کے دن ہر انسان کے عمر بھر کے اقوال و افعال اور حرکات و سکنات جس نامہ اعمال میں کراۓ کاتین نے قلم بند کیے تھے وہ نامہ اعمال بندہ کے سامنے آ جائیں گے اور اسی کے مطابق ثواب اور عقاب ہوگا۔

مجھے رب العزت کا ارشاد ہے

(۱) وَنُخَبِّرُكَ لَيْلَةَ يَوْمِ الْيَاقِينِ كَيْفَ كُنْتَ تَعْمَلُ فَتَقْرَأُ الْكِتَابَ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ غَيْرَ الْمُنْظَرِ (سورۃ النبی ص ۱۱۳ پارہ ۱۵)

ہم قیامت کے دن اس کے نامہ اعمال اس کے سامنے کر دیں گے جسکو وہ کھلا ہو پائے گا اور اس سے کہیں گے تو خود اپنا نامہ اعمال چھ لے لے آج تو خود ہی اپنا حساب کرنے کے لئے کافی ہے

(۲) وَمَنْ يَكْتُمْ شَيْئًا مِنْ هَٰذَا فَتَنَّا بِهٖ الْكِتَابَ لَا يَغَادِرُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَا يَجِدُ لَهُ لَاحِظًا (سورۃ النبی ص ۱۱۳ پارہ ۱۵)

اور رکھ دی جائے گی کتاب پس تو دیکھے گا مجرموں کو کہ جو کچھ اس میں لکھا ہوا گا اس سے ڈرتے ہوں گے اور کہیں گے ہائے خرابی! یہ کیسی کتاب ہے نہ چھوٹی بات کو چھوڑتی ہے نہ بڑی کو بھراں دے لکھ رکھا ہے اور وہ اپنے سامنے پائیں گے جو کچھ انہوں نے کیا ہوگا اور حیرت کسی پر ظلم نہیں کرے گا۔

(۳) تیسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "فَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ بَعْدَ بَعْدِهِ فَسَوْفَ يَكْتُمُ غَيْبَهُ يَكْتُمُهُ لِقَائِهِ أَوْ يَكْتُمُهُ لِقَائِهِ أَوْ يَكْتُمُهُ لِقَائِهِ أَوْ يَكْتُمُهُ لِقَائِهِ" (سورۃ النازعات ۷۸-۸۰) اور ۱۲ پر ۳۰

بہر حال جسکو نامہ اعمال دیا ہے ہاتھ میں دیا جائیگا اس سے حساب آسان لیا جائے گا اور اپنے ال کے پاس خوش خصل آئے گا اور جسکو نامہ اعمال انکی پیٹھ کے پیچھے سے دیا جائے گا تو وہ موت کو پکارے گا اور دوزخ میں داخل ہوگا۔

**معتزلہ کا رد:**۔ امام طحاوی یہاں سے معتزلہ پر رد کر رہے ہیں معتزلہ نے نامہ اعمال اور حساب و کتاب کا انکار کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو سب کچھ معلوم ہے نامہ اعمال لکھے اور حساب و کتاب کی کیا ضرورت یہ بحث کام ہے۔

امام طحاوی انکار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن اعمال کی جزا اور اعمال نامے پیش کیے جائیں اور اعمال نامے پڑھے جائیں اور اعمال پر ثواب و جزا کا ملنا اس پر ہمارا ایمان ہے اور قرآن وحدیث میں یہ تفصیل سے بیان ہوئے ہیں جیسے پہلے بھی گزر چکا ہے باقی اللہ تعالیٰ کو سب کچھ معلوم ہونے کے باوجود نامہ اعمال لکھنے میں کوئی مانسی حکمت ہو جو ہم نہ جانتے ہوں اور ہمارے نہ جانتے سے یہ لازم نہیں آتا کہ نامہ اعمال لکھنے میں کوئی حکمت ہو جو ہم نہ جانتے ہوں اعمال کا تیار کرنا اتمام حجت کے لئے بھی ہوگا اور بطور ثبوت کے بحرموں کے سامنے لایا جائے گا تاکہ وہ کسی بات کا انکار نہ کر سکیں۔

**پہلی صراط حق ہے:**۔ امام طحاوی فرماتے ہیں پہلی صراط پر بھی ہم ایمان رکھتے ہیں، صراط ایک پہلی ہے جو جہنم کے اوپر تانا گیا ہے جو بال سے زیادہ ہار یک اور تلواری سے زیادہ خنجر ہے اور تمام انسانوں کو اس پر سے گزرنے کا حکم ہوگا سب سے پہلے حضور اقدس ﷺ گزریں گے پھر دوسرے انبیاء علیہم السلام گزریں گے پھر مومنین اپنے اوصاف کے اعتبار سے کوئی بھی کی طرح۔

کوئی دعا کی طرح، کوئی اوڑتے ہوئے گھوڑوں کی طرح، کوئی تیز رفتار اونٹوں کی طرح، اس سے گزر جائیں گے اور جہنم کے قدم اس سے پھسل جائیں گے اور جہنمی لوگ ست کر جہنم میں گر جائیں گے۔

پہلی صراط پر امد میر ہوگا اور ایمان کے علاوہ کوئی روشنی نہ ہوگی مؤمنین اپنے ایمان کی روشنی میں چل کر پہلی صراط عبور کر جائیں گے۔

امام قریشیؒ نے اور ابو بکر بن احمد سیماں ثمالیؒ نے جہنمی منہ سے اور انہوں نے حضور اقدس ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دن دوزخ مؤمن سے کہے گی اے مؤمن! میری روشنی نے میرے شعلوں کو بھاد دیا ہے،

کفار اور منافقین امد میر سے مل رہے ہیں وہ جائیں گے، اسی حرب العزت نے اپنی مقدس کتاب میں بیان فرمایا ہے

”يَوْمَ لَا يَخْرُجُ مِنَ الْمَسْجِدِ النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَعَقُوهُ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَسَوْا رَبَّهُمْ وَأَنَّهُمْ يُفَكَّرُونَ وَنُفَاتِهِمْ لَنَنْزِلُ زَقَاتُهَا فَيُفَكَّرُ لَنَا الْكَفَلُ خَلَّى كُلِّ شَيْءٍ وَ قَلْبُهُ“  
(سورۃ تحریم آیات ۸، ۹، ۱۰)

جس دن اللہ تعالیٰ اپنے نبی اور آپ ﷺ پر ایمان لانے والوں کو رسوائیوں کرے گا، انکا نور ان کے سامنے اور انکے دائیں چمکا ہو گا وہ کہیں گے اے ہمارے رب پورا کروے ہمارا نور اور ہمیں معاف کر دے ینگے تو سب کو کر سکتا ہے،

دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”وَأَن يَخْشَعُوا لَهُ فَنُخِصَّوْهُمُ وَأَن يُصَلُّوا عَلَيْنَا فَنَنْفِثْ فِيهِمْ جُحْشًا“ (سورۃ قمر آیات ۱۷-۱۸)۔

اور تم میں سے ہر ایک میں پروردگار نے والا ہے، ہو چکا ہے یہ بعد دیر سے رب کے ہاں حق فیصلہ ملے ہو چکا ہے، پھر ہم پر بیزار گاروں کو نہات دیدیں گے اور ہم چھوڑ دیں گے ظالموں کو اس میں دھکے مارتے ہوئے،

تفسیر میں اس آیت کی تفسیر میں ہے ہر ایک وجہ، مجرم دہری اور مؤمن و کافر کے لئے اللہ تعالیٰ قسم کھا چکا ہے اور فیصلہ کر چکا ہے کہ ضرور بالضرور دوزخ پر اسکا گزر ہوگا، کیونکہ جنت میں جانے کا راستہ دوزخ پر گزر کر ہوگا جسے ہلے صراط کہتے ہیں اس پر لامحالہ سب کا گزر ہوگا خدا سے ڈرنے والے مؤمن اپنے اپنے دعبہ کے موافق وہاں سے نیک سلامت گزر جائیں گے اور گنہگار الجھ کر دوزخ میں گر جائیں گے۔

مفسر کہہ گا رو:۔ امام محمد اسی نے ہلے صراط پر ہم ایمان رکھتے ہیں کہہ کر معتزلہ پر رو کیا ہے اور انہوں نے ہلے صراط کا انکار کیا ہے اور احوال کیا ہے

احکال:۔ کہ ایسے ہلے صراط سے گزرنا ممکن نہیں و اگر ممکن بھی ہو تو مؤمنین کے حق میں عذاب ہے۔

**جواب اول:**۔ مؤمنین کے لئے ایسے ہلے صراط سے گزرنا عذاب نہیں ہے بلکہ مؤمنین کے حق میں اللہ تعالیٰ اس قدر آسان کر دیں گے کہ بعض جلی کی طرح، کوئی ہوا کی طرح، کوئی دھڑے ہوئے گھوڑوں کی طرح گزر جائیں گے جیسا کہ احادیث میں آیا ہے۔

**جواب ثانی:**۔ ایسا احکال اور ہلے صراط کا انکار اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ پر ایمان میں کمی کا نتیجہ ہے ورنہ اس قادر مطلق سے کوئی کام بھی پیچیدہ اور قیاس نہیں ہے گزرنے والا جانے یا گزرنے والا جانے؟

قوله: وَالْمِيزَانُ يُوزَنُ بِهِ الْفَعَالُ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْخَيْرِ وَالْشَّرِّ وَالطَّاعَةِ وَالْمَعْصِيَةِ.

میزان عدل قائم ہوگی

یہاں سے امام محمد اسی فرماتے ہیں ہم میزان پر بھی ایمان رکھتے ہیں جس میزان پر مؤمنوں کے

میں نے خیر و شر اور اخلاص و معصیت میں سے ہر ایک کا وزن کیا ہے گا۔ اسلامی عقائد کو جس سے ایک حقیقہ یہ بھی ہے اور اس پر ایمان رکھنے ضروری ہے کہ قیامت کے دن ایک میزان عدل قائم ہوگی جسے ہر چہ انسانوں کے اقوال و افعال میں کا وزن کیا جائے گا تاکہ اللہ تعالیٰ کی شانِ عدل و انصاف کا عیور ہو جیسے رب العزت کا ارشاد ہے

وَنُظِيعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُخْلِفُ النَّفْسُ مِنْهُنَّ أُوزُنَ تَمَّانٍ بِمَقَالٍ خَبِيرَةٍ  
خُرُوقِ الْهَيْبَةِ وَتُكْهِىٰ بِهَا طَبِيبٌ (سورہ الزمر: ۷۵-۷۶)

اور ہم قیامت کے دن انصاف کی ترازو میں کھڑی کریں گے جس میں کسی پر ایک بارہو بھی علم نہ ہوگا اور اگر روائی کے واسطے کے برابر بھی کسی کا عمل ہوگا تو ہم اسکو آئیں گے اور ہم کافی ہیں حساب کرنے کو۔

دوسری جگہ ارشادِ الٰہی تعالیٰ ہے "وَالْوِزْنُ يُوَسِّطُ بِالْحَقِّ فَمَنْ تَقَلَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُخْلِفُونَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ يَتَذَكَّرُونَ" (سورہ الزمر: ۷۵-۷۶)

اور اس دن حق ہوگا جن کے میزانِ بھاری ہوئے ہیں وہی لاچار پڑنے والے ہیں اور جن کے میزانِ ہلکے ہوئے یہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے آپکو خسارے میں ڈال لیا اس واسطے کہ ہونواری آجوں کا انکار کر لیتے تھے۔

فَمَنْ تَقَلَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُخْلِفُونَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (سورہ الزمر: ۷۵-۷۶)

میں جسے تلوار کے قول بھاری ہوئے ہیں یہی لوگ ہیں خلاف چاہنے والے اور جسے موموں کے قول ہلکے ہیں یہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے نفس کو خسارے میں ڈال دیا اور وہ روزِ قیامت میں پیش نہ ہیں گے۔

معتزلہ کا رد نہ کہ ہم میزین پر ایمان رکھتے ہیں، یہاں سے امام طحاوی معتزلہ کا رد کر رہے ہیں جنہوں نے وزن اعمال کا لحاظ کیا ہے وہ افعال کرتے ہیں

**اشکال (۱):**۔ وہ افعال یہ کرتے ہیں کہ اعمال تو امراض ہیں اور امراض کا وزن اور قدر اور بڑھ نہیں ہوتا،

**جواب:**۔ اللہ تعالیٰ کے لئے کوئی مشکل نہیں وہ امراض کا جسام بنا سکتا ہے جیسے آج کل جدید سائنس نے اس افعال کو حل کر دیا ہے جیسے گرمی، سردی، امراض میں سے ہیں لیکن اسکو ناپا جاتا ہے اور آواز جو امراض کے قبیل سے ہے اسے ریکارڈ کی شکل میں محفوظ کیا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے لئے امراض کو اجسام کی شکل دیکر میزین میں تولتا کوثر مشکل ہے یا سمجھنا اعمال تو لے جائیں گے اور صحائف اعمال اور قبیل اجسام ہیں،

**اشکال (۲):**۔ دوسرا اشکال یہ کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو بغیر کئے <sup>وزن</sup> بندوں کے اعمال معلوم ہیں لہذا اللہ تعالیٰ کے لئے ایسی صورت میں وزن کرنا بے فائدہ اور مہم کام ہے

**جواب:**۔ اللہ تعالیٰ کو اعمال کی مقدار معلوم ہونے کے باوجود وزن کرنا اتمامِ حجت کے لئے ہو یا بطورِ حجت کے مجرموں کے اعمال کا وزن کیا جائے تاکہ وہ کسی بات کا انکار نہ کر سکیں۔

محمد امین علیہ السلام

فاضل دارالعلوم لیصل آباد و فاضل عربی،

سہ ماہیہ جامعہ اسلامیہ عربیہ فی ماہون غلام محمد آباد لیصل آباد پاکستان

## جنت اور جہنم کا بیان

وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ مَسْغُولَتَانِ لَا يَمُوتَانِ وَلَا يَمُوتَانِ. وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ وَخَلَقَ لَهُمَا أَهْلًا مِمَّنْ شَاءَ إِلَى الْجَنَّةِ أَدْخَلَهُ فَجْزَاقَتَهُ وَمَنْ شَاءَ مِنْهُمْ إِلَى النَّارِ أَدْخَلَهُ عَذَابَتَهُ. وَكُلُّ يَفْعَلٍ لِمَا قَدْ فَرَّغَ مِنْهُ وَصَالٍ إِلَى مَا خَلَقَ لَهُ. وَالْمَغْبُورُ وَالْمُشْرُوعُ مَقْلُوبَانِ عَلَى الْعِبَادِ، وَإِلَّا مِطَاعَةُ الْبَيِّنِ يَجِبُ بِهَا الْفِعْلُ مِنْ تَعَوُّدِ التَّوَلُّبِ الْقَدِي لَا يَمُوتُ وَإِنْ تَوَصَّفَ الْمَخْلُوقُ بِهَا تَكُونُ صَحِّ الْفِعْلِ وَأَمَّا إِلَّا مِطَاعُ الْبَيِّنِ الصَّحِيحِ وَالْمَوْسِعِ وَالْمُتَمَكِّنِ وَمِلَامَةِ الْأَلَاتِ فَهِيَ قَبْلَ الْفِعْلِ وَبِهَا يَفْعَلُ الْبَيِّنَاتِ وَهُوَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿لَا يَتَكَلَّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَاسْتَعْنَاهَا﴾

**ترجمہ :-** جنت اور جہنم دونوں عباد کی ہوئی ہیں ان دونوں پر نفاذ اور بلا کثرت نہیں آئے گی اور اللہ تعالیٰ نے جنت اور جہنم کو پیدا فرمایا اور ان دونوں کے اہل بھی عباد کیسے ہیں جسکو چاہے گا جنت میں داخل کرے یا اسکا فضل ہے، اور جسکو چاہے گا جہنم میں داخل کرے یا اس کا عدل ہے، اور ہر شخص دینی عمل کرتا ہے جس کے کرنے کے بارے میں اللہ تعالیٰ فارغ ہو چکے ہیں اور ہر ایک اسی کی طرف لوٹنے والا ہے جسکے لیے اسکو پیدا کیا گیا ہے خیر اور شر دونوں بندوں کے حق میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے متعادل ہیں،

در استقامت وہ ہے جسکے ساتھ فعل واجب ہوتا ہے انکی توفیق سے ہے یہ وہ توفیق ہے کہ مخلوق کو اس کے ساتھ متعاقب نہیں کیا جاسکتا یہ استقامت فعل کے ساتھ متعادل ہوتی ہے اور یہ استقامت یہ ہے جو صحت اور کام کرنے کی رحمت اور قدرت اور آلات کی سلامتی سے ہے، در یہ استقامت نفسیات پہلے ہوتی ہے اور ان کے ساتھ خطاب حقیق ہوتا ہے اور وہ جیت کر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کسی نفس کو انکی طاقت سے بوجہ تکلیف نہیں دیتا۔



**تجزیہ عبارات:** مذکورہ عبارت میں امام علیؑ کوئی جنت اور جہنم کے موجود ہونے کو اور ان پر ہلاکت اور نجات آنا اور ان دونوں کے اہل کو بیان کیا ہے اور ساتھ استقامت کی باتیں بیان کی ہیں۔

## تشریح

قوله: (وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ مَخْلُوقَتَانِ لَا يَفْنَيَانِ وَلَا يَبِيدَانِ)

یہاں سے امام علیؑ کوئی مسند اور جہنم کے متعلق عقیدہ دیتے ہیں کہ جنت اور جہنم دونوں یہ ایک ہوئی ہیں ان دونوں پر نجات اور ہلاکت نہیں آئے گی ان دونوں کو اللہ تعالیٰ ہمیشہ رکھے گا اور اللہ تعالیٰ بنے مخلوق کو پیدا کرنے سے پہلے ہی جنت اور جہنم کو پیدا کیا ہے اور جنت اور جہنم کے اہل بھی یہ ایک ہیں جسکو وہ چاہے گا جنت میں داخل کرے گا یا جہنم میں داخل کرے گا یہ اس کا عدل ہوگا اور انسان حق اعمال کرتا ہے جسکے کرنے سکے بارے میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے فریخت ہو سکتی کہ اللہ تعالیٰ تقدیر میں لکھ چکے کہ فلاں قسم کے اعمال کرے گا اور ہوائے اسی کی طرف لوٹے والا ہے جس کے لیے سکون پیدا کیا گیا تھا اور شر و بدیوں کے لیے تقدیر میں لکھی گئی ہیں باقی تقدیر کا مسئلہ تفصیل سے پیشہ بیان ہو چکا ہے

**معتزلہ کا رد:** یہاں سے امام علیؑ کوئی اعتراض معتزلہ کا رد کرتے ہیں جن کا مذہب یہ ہے کہ جنت اور جہنم ابھی موجود نہیں بلکہ قیامت کے دن پیدا ہی جائیں گی امام علیؑ فرماتے ہیں کہ جنت اور جہنم پیدا ہو چکی ہیں اس پر دلیل حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کا قصہ ہے کہ انکو جنت میں ٹھہرایا گیا جیسے رب نعمت کا ارشاد ہے

(۱) "وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا"

(سورۃ البقرہ ص ۲۰) اور ہم نے کہا اے آدمؑ اور تیرا بیوی جنت میں دوؤں گے۔ اے آدمؑ

میں سے جو چاہو جہاں کہیں سے چاہو،

دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "وَمَسِيرُ غُلَامٍ مَغْفُورَةٍ مِّنْ دُخَانٍ ذُكُّهُمْ وَخَبِيرُ غُرُفَتِهَا الْمَحْضُوتِ وَالْأَرْضِ أَعْلَتْ لِلْمُتَّقِينَ" (سورۃ النور: ۴۱) (۱)

اور تم دوڑو اپنے رب کی بخشش کی طرف اور اس بخت کی طرف جس کا عرض آسمان اور زمین کے برابر ہے۔ تیار کی گئی پرہیزگاروں کے واسطے،

تیسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "فَتَقَفُوا الشَّوْائِبِیْنَ وَلَقَدْ نَعَا النَّاسُ وَالْحَبِیْرَةُ أَعْلَتْ لِلْمُتَّقِينَ" (سورۃ الفرقہ: ۲۴) (۲)

قرؤ اور اس آگ سے جس کا بعد من لوگ اور پھر ہو گئے جو کہ فردا کے لئے تیار کی گئی ہے

قَوْلُهُ: وَالْخَبِيرُ وَالشَّوْائِبُ هَذَانِ لَا يَفْقَهُانِ الرَّح

جنت اور جہنم داگنی ہیں اور فرقہ چھپیر کا روئے ان کا مفید یہ ہے کہ جنت اور جہنم اور ان کے اہل سب فنا ہو جائیں گے امام حماد بن النکاد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جنت جہنم پر فنا ہو بلا کر نہیں آجگی اور اللہ تعالیٰ جنت اور جہنم اور ان کے اہل کو ہمیشہ رکھے گا،  
قیصر ب العزت کا ارشاد ہے۔

(۱) جَزَوْا وَهُمْ عَشْرَتُهُمْ جَنَّاتٍ عِدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا" (سورۃ البقرہ: ۸۰) (۲)

وہ جتنا کہے تب کے پاس باغات ہیں نیکی کے، وہاں دلی ہوگی ان کے نیچے سے نہریں ہمیشہ ہیں کے اس میں۔

دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ جَهَنَّمُ خَالِدِينَ فِيهَا أَوْ لَكُمُ هِيَ تَبْرَأَةُ" (سورۃ البقرہ: ۸۰) (۳)

کہ سب کک جن لوگوں نے کفر کیا اہل کتاب اور مشرکین میں سے جہنم کی آگ میں ہو گئے ہمیشہ

رہیں اس میں اور یہ لوگ مخلوق میں بدتر ہو گئے۔

ایسی بے شمار آیات اور احادیث جنت اور اہل جنت اور جہنم اور اہل جہنم کے بیچ رہنے پر دلالت کرتی ہیں جیسے، کاتول کریم و حدیث اور اجماع کے سراسر خلاف ہے انکے پاس جنت اور جہنم کے فنا ہونے کے بارے میں کوئی احتمالی دلیل بھی موجود نہیں ہے جو نیکہ انکے پاس جمیع قائلہ موجود ہو۔

**قوله: وَإِلَّا مَبْطَأَةٌ لِّئَلَّا تُبْطِئَ بِهَآ الْفَعْلُ مِنْ لِّحْوَ التَّوَلَّيْنِ**

## استطاعت کی دو قسمیں

استطاعت کہتے ہیں کام کرنے کی طاقت اور قدرت کا حاصل ہونا انکی دو قسمیں ہیں

**پہلی قسم:**۔ وہ قدرت اور طاقت جو اللہ تعالیٰ نے ہر بندے میں رکھی ہے جسے سبب سے بندہ افعال اختیار کر رہا ہے اگر یہ قدرت نہ ہو تو افعال اختیار یہ نہ کر سکے یہ استطاعت ایسی ہے جس کے ساتھ فعل واجب ہوتا ہے یہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہوتا ہے یہ توفیق وہ ہے کہ مخلوق اسکے ساتھ مصروف نہیں ہو سکتی یعنی توفیق مخلوق کی صفت اور انکا کام نہیں یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مخلوق کو نصیب ہوتی ہے اور یہ استطاعت فعل کے ساتھ مقارن ہوتی ہے یعنی بندہ اگر کسی نیک کام کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسکو اس نیک کام کرنے کی قدرت عطا کر رہا ہے اور اسی وقت اگر برے کام کا ارادہ کرتا ہے تو اسکو اس برے کام کی قدرت بخشتا ہے مثلاً اگر چور چوری کا ارادہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسکو قدرت دے دیتا ہے گویہ کہ اس چور نے نیک کام کی استطاعت کو زائل کر دیا اگر وہ چوری نہ کر بلکہ گراز کا قہر کرے تو اسکو فرائز کی قدرت عطا ہوتی اسی وجہ سے بندہ افعال جمیع میں رام اور مطالب کا مستحق ہے اور افعال خیر میں مدح اور ثواب کا مستحق ہے۔

**دوسری قسم:**۔ یہ ہے کہ اسباب و آلات کا سلامت ہونا اور صحت و بندہ رقی کا ہونا اور یہ

۱۔ استطاعتِ عمل سے پہلے ہوتی، لہذا جو شخص جس چیز کے آلات و اسباب نہیں رکھتا اس کو اس کام کی استطاعت نہیں ہے، لہذا اللہ تعالیٰ اس بندے کو اس کام کے کرنے کا حکم نہیں دیتا اور جس چیز کے اسباب و آلات رکھتا ہے اس کو کام کرنے کی استطاعت حاصل ہے لہذا اللہ تعالیٰ بندے کو اس کام کے کرنے کا حکم دیتا ہے اس استطاعت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا خطاب متعلق ہوتا ہے،

جیسے رب عزت کا ارشاد ہے لَا يَكْفُلُ اللَّهُ فُقْسًا إِلَّا وَسَّعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا كَسَبَتْ (السورۃ البقرہ ۲۷۶ تا ۲۷۹)

کہ اللہ تعالیٰ کسی شخص کو سبکی خاقت سے بڑھ کر تکلیف نہیں دیتا۔

دوسری جگہ ارشاد ہدی تعالیٰ ہے "وَلِلَّهِ عِبَادِي النَّاسُ جَمِيعٌ لِّمَنِّي مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا" (سورۃ آل عمران آیت ۷۶ تا ۷۷)

اور لوگوں پر اللہ تعالیٰ کے لئے میرے اللہ کا حج ہے جو شخص اس کی طرف راستہ چلنے کی استطاعت رکھتا ہو،

تیسری جگہ ارشاد ہدی تعالیٰ ہے "لَا تَقْوِ اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ" (سورۃ اللہ آیت ۱۶ تا ۱۷)

تم اللہ تعالیٰ سے ڈرو جتنی تم استطاعت رکھتے ہو۔

وَالْعَالِ الْجَادِ مَنِ يَخْلُقُ اللَّهُ تَعَالَى وَتَحْسِبُ مِنَ الْعِبَادِ وَلَمْ يُكَلِّفْهُمْ إِلَّا مَا يُطِيعُونَهُ وَلَا يُطِيعُونَ إِلَّا مَا كَلَّفَهُمْ وَهُوَ حَاصِلُ تَقْبِيرِ قَوْلِ "لَا خَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ" تَقُولُ لَا حِيلَةَ وَلَا حِرْمَةَ لِأَحَدٍ عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِلَّا بِمَعُونَةِ اللَّهِ وَلَا قُوَّةَ لِأَحَدٍ عَلَى الْإِثْمَةِ حَافِيَةٍ وَالْأَثَابَ عَلَيْهَا إِلَّا بِتَوَلِّيِ اللَّهِ وَكُلُّ شَيْءٍ يَخْرُجُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَجَلْبِهِ وَالضَّرْبَةِ وَالذَّرْبَةِ فَلَيْتَ مَنْشَأَةِ الْمَشِيئَاتِ كُلَّهَا وَغَلَبَ قَهْرُهَا لِحَيْلٍ كُلَّهَا يَقَعُلُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ أَبَدًا يَنْقُلُ عَنْ كُنْ مَوْءٍ وَتَنْزَعُ عَنْ كُلِّ عَنَبٍ وَبَيْسٍ لَا يَمْسُلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يَسْتَلُونَ، وَفِي دَعَا الْأَخْيَارِ لِلْكَافِرَاتِ

وَصَدَقْتَهُمْ مِّنْهُنَّ لَافِتَاتٌ وَرَالَهُنَّ تَغَالِي تَسْجِيْبُ الدَّعَوَاتِ وَيَقْبِضُ الْمَخَاجِبِ  
وَرَبُّكَ كُلُّ شَيْءٍ وَلَا يَمْلِكُ شَيْءٌ وَلَا يَسْتَفِيْ عَنِ اللَّهِ حَرْفَةٌ عَيْنٍ رَّيْسٍ اسْتَفْنَى  
عَنِ اللَّهِ حَرْفَةٌ عَيْنٍ فَكَيْفَ تَحْفَرُ تَحْتَ مِنْ أَهْلِ الْخُسْرَانِ وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَغْضِبُ  
وَيَرْضَى لَا تَخَافُ مِنَ الْوَرَى

**ترجمہ :-** اور بندوں کے افعال یہ اللہ تعالیٰ کے پیدا کرتے کے ساتھ ہیں اور بندوں کا کسب ہیں اور اللہ تعالیٰ نے بندے کو کسی چیز کا مکلف بنایا ہے جسکی وہ طاقت رکھتا ہے اور بندہ طاقت نہیں رکھتا مگر اسی قدر اسکو تکلیف دی گئی ہے اور یہی حاصل ہے لاجول ولا قوا الا باللہ کے قول کی تفسیر کا تو یہوں کہتا ہے کسی کے لئے کوئی حیلہ اور حرکت نہیں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے رکھنے کی مگر اللہ تعالیٰ کی اعانت کے ساتھ اور کسی کے لئے کوئی طاقت حاصل نہیں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرنے پر اور اس پر ثابت قدم رہنے پر مگر اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ ہر چیز اللہ عزوجل کی مشیعت اور اس کے علم اور اس کے فیصلے اور اسکی تقدیر کے ساتھ چلتی ہے، وہی مشیعت تمام مشیعتوں پر غالب ہے اور اسکا فیصلہ تمام فیصلوں اور تدبیروں پر غالب ہے وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے اور وہ قطعاً کسی کا علم نہیں کرتا وہی کہ ہے ہر برائی سے اور وہ ضرر ہے ہر عیب سے اور اس چیز سے جو اسکو عیب وار کرے اور جو وہ کرتا ہے اس سے اس کے بارے میں سوال نہیں کیا جاسکتا اور مخلوق سے سوال کیا جائے گا۔

اور وہ نہ لوگوں کے دعاء کرنے اور صدقات دینے میں مردوں کے لئے فائدہ دے اور اللہ تعالیٰ ہی دعاؤں کو قبول فرماتا ہے اور تمام حاجتوں کو پورا کرتا ہے اور وہی ہر چیز کا مالک ہے اور کوئی چیز اسکی مالک نہیں اور اللہ تعالیٰ سے آنکھ جھپکنے کے برابر بھی ہے پر دانی نہیں کی جاسکتی اور جس نے آنکھ جھپکنے کے برابر بھی اللہ تعالیٰ سے ہے وہی اختیار کی جس تحقیق اس نے کفر کیا اور خسارہ پانے والوں میں ہوا اور اللہ تعالیٰ ناراض ہوتے ہیں اور خوش ہوتے ہیں نہیں مخلوق کی طرح نہیں۔

**تجزیہ عبارت** مذکورہ عبارت میں مصنفؒ نے اس بات کو ثابت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ انہوں کے خالق ہیں اور بندہ کا سب سے اوپر بندوں کو جو مکلف بنایا ہے، انکی طاقت سے بقدر اور ساری دنیا کا انھیں اللہ تعالیٰ کی مشیت اور علم کے مطابق چل رہا ہے اور انکی مشیت ہر چیز پر غالب ہے اور ساتھ ساتھ اس بات کو ثابت کیا ہے کہ زندوں کے اعمال سے مردوں کو فائدہ پہنچتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کے مالک ہیں اور اس سے استغناء اور بے پروائی نہ کرنا چاہیے اور نعمت میں خسران کا ڈر ہے۔

## تشریح

**قولہ:** وَأَفْعَالُ الْعِبَادِ هِيَ بِخَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَحْسِبُ مِنَ الْعِبَادِ

**بندوں کے افعال کے خالق اللہ تعالیٰ ہیں**

یہاں سے امام طحاویؒ اس بات کو ثابت کرتے ہیں کہ بندوں کے افعال کے خالق اللہ تعالیٰ ہیں اور افعال کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے اور بندوں کے افعال اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں اور بندے کا اس کتاب کرتے ہیں اور کسب کرنا بندوں کا فضل ہے۔

**معترضہ اور جہر یہ کارو:** مذکورہ عبارت میں امام طحاویؒ معتزلہ اور جہر یہ کار کرتے ہیں۔ معتزلہ کہتے ہیں کہ بندے کے جو افعال اختیار یہ ہیں مثلاً ایمان اور کفر، طاعت و معصیت، نیک اور بدی بندہ خود ان افعال کا خالق اور موجد ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت کو اس میں کوئی دخل نہیں۔ جہر یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اختیار یہ میں مجبور محض ہے بندہ کو کسب کا بھی دخل نہیں، بندہ اپنے افعال کا سب سے اوپر خالق۔

اگر سنت، جماعت و قوم معتزلہ کی طرح اللہ تعالیٰ کو بالکل بے دخل مانتے ہیں اور نہ جہر یہ کی طرح

بندہ کو مجبور ٹھہرتے ہیں کہ بندہ کی قدرت اور اختیار کا کوئی دخل نہ ہو، بلکہ اعلیٰ سنت والجماعت کہتے ہیں کہ بندوں کے افعال اختیار یہ جو ہیں یہ اللہ تعالیٰ اور بندہ دونوں کی قدرت سے وجود میں آتے ہیں، اللہ تعالیٰ کی قدرت کا تعلق حق سے ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے افعال کے خالق ہیں اور بندہ کی قدرت کا تعلق کسب سے ہے کہ بندہ اپنے افعال کا کاسب ہے یعنی بندہ اگر برے کام کا ارادہ اور کسب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ انہی کیفیت پیدا کر دیتا ہے اور اگر بندہ اچھے کام کا ارادہ اور کسب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اچھے کام کی کیفیت پیدا کر دیتا ہے۔

**معترضہ کا استدلال :-** اگر اللہ تعالیٰ کو خالق کہا جائے تو کفر و شرک، زنا، چوری وغیرہ کا خالق اللہ تعالیٰ ہے تو ایک قبیح چیز کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف لازم آئے گی جو اللہ تعالیٰ کی شان میں بے لابی ہے۔

**الترامی جواب :-** بندہ جن آلات و اسباب سے گناہ کرتا ہے انکا خالق تم بھی اللہ تعالیٰ ہی کو مانتے ہو اور جن اعضاء اور جوارح سے بندہ گناہ کرتا ہے انکا خالق بھی تم اللہ تعالیٰ ہی کو مانتے ہو کیا یہ بے لابی نہیں؟ **الحمد لله جو ایک ہم جو اہلنا**

**تحقیقی جواب :-** خلق قبیح قبیح نہیں ہے بلکہ کسب قبیح قبیح ہے، خلق کا معنی انشاء الایستطاعۃ یعنی العبد بندہ میں طاقت کا پیدا کر دینا اور کسب کا معنی ہے ابتداءً الایستطاعۃ یعنی اللہ تعالیٰ اس پیدا کی ہوئی طاقت کو استعمال کرنا، دونوں کے احکام ایک ایک ہیں کسب خیر محمود ہے اور کسب شر مذموم ہے لیکن خلق خواہ کسی چیز کا ہو وہ خلق کا کمال ہے خلق خیر بھی محمود ہے اور خلق کا کمال ہے خلق شر بھی محمود ہے، یہ بھی خالق کا کمال ہے جیسے نیزہ اور کھار کا بنانا یہ بنانے والے کا کمال ہے البتہ اگر انکو بھی جگہ متعال کیا جائے تو خیر ہے اگر بری جگہ استعمال کیا جائے تو شر ہے قبیح استعمال اور کسب کبھی سے ممکن رہا ہے نیزہ اور کھار کا بنانے والا تو ہر ماں

میں با کمال سمجھا جائے گا۔ اسی طرح اٹھوا افعال کے خالق ہیں تو ہر حال میں انکا کمال ہے بلکہ خلق  
شر میں مکنتیں تھیں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ حکیم ہیں انکا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہو سکتا ہمارے  
میں پھول پھلے رنگوں والے عیذت دیا کرتے ہیں جیسے ذوق شاعر نے کہا ہے  
چو نگہائے رنگارنگ سے ہے ذوق حسن

اے ذوق اس جہاں کو ہے زیب اختلاف سے ﴿

تو خیر و شر کے صومے خالق کی قدرت ہیں اور حسن عالم کا باعث ہیں اچھے کب سب سے بن  
رہا ہے تو نتیجہ یہ نکلا خلق قبیح قبیح نہیں بلکہ کسب قبیح قبیح ہے

جبر یہ کا استدلال :- جبر یہ کہتے ہیں بندہ میں کسی درجہ کا اختیار نہیں اور نہ ہی کسی درجہ کی  
قدرت ہے یہ مجبور کھل ہے کیونکہ اللہ رب العزت کا ارشاد ہے "مَنْ لَمْ يَشَأْ وَوَلَّى الْاِنْسَاءَ  
الْقُلُوبُ" (سورہ بقرہ آیت ۲۱۷)

نہیں تم چاہے مگر جو اللہ تعالیٰ چاہیں اسلئے یہ کہتے ہیں ہماری مشیت نعم اور قدرت و ارادہ نعم ہے  
اور ہم مجبور کھل ہیں۔

جبر یہ کی تردید :- جبر یہ کا مذہب انتہائی کمزور ہے یہ وجدان صریح کے بھی خلاف ہے  
اور لصوص کے بھی، انسان اپنے وجدان میں بھی اپنے آپ کو کچھ دیکھتا ہے انسانی وجدان کا فیصلہ یہ  
ہے کہ بندے کے اختیار سے افعال ہو رہے ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ نے چنا، چھڑا، بھڑا، ہونا، جاننا یہ سب  
اپنے اختیار سے ہو رہے ہیں انسان میں اختیار کا ہونا واضح ہے کہ جو بات تک سمجھتے ہیں کہ  
انسان میں اختیار موجود ہے مثلاً آپ نے کہنے کو چھڑا یا لٹھی ماری تو کتا پھریا لاشی کے درپے  
ہونے کی بجائے مارنے والے سے انتقام کے درپے ہوتا ہے وہ سمجھتا ہے کہ لاشی مجبور کھل ہے  
بندہ مختار ہے۔



یہ مذہب انعموں کے بھی خلاف ہے کیونکہ قرآن پاک میں آتا ہے "لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا" (نور: ۶۲) آدنی میں جس قدر وسعت اور اختیار ہوتا ہے اسی کے مطابق اسکو مکلف بنایا جاتا ہے اور اگر اسکی وسعت اور اختیار نہ مانتا جائے تو شریعت کا نوبہ لازم آتا ہے اور مکلف ہونے کا دعویٰ اختیار پر ہے۔

**اہل سنت والجماعت کا استدلال :-** اہل سنت والجماعت نے افرط و تقریط کے مابین حد اعتدالی اختیار کی ہے نہ تو معتزل کی طرح انعموں میں تحریمات کی ہیں اور نہ ہی جبریت کی طرح وجدان کا بالکلیہ انکار کیا ہے بلکہ ہمارے ہر فعل اختیاری میں ہمارے اپنے اختیار کا بھی دخل ہے جیسے وجدان کی وجہ سے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت اور مصلحت کہ بھی دخل ہے جیسا کہ انعموں میں جاری ہیں جیسے قرآن پاک میں ارشاد ہے "وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ"

(سورۃ النہات آیت ۶۰) اور میری جہاد ارشاد باری تعالیٰ ہے "اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ"

(سورۃ النہات آیت ۶۱) اور میری جہاد ارشاد باری تعالیٰ ہے "وَمَا تَفْعَلُوا لَئِيْلًا خَيْرًا يَكْتُمُهُ اللَّهُ"

(سورۃ النہات آیت ۶۲)۔ سورۃ النہات

قولہ: وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اِلٰهٌ مَّا يُعْتَفُونَ، وَلَا يُعْتَفُونَ اِلَّا مَا كُنْ لَهُمْ

**انسان بقدر استطاعت مکلف ہے**

یہاں سے امام محمد دینی اس بات کو واضح کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو استطاعت کے بقدر مکلف بنایا ہے۔ بندوں کو اسی چیز کی تکلیف دی ہے جسکی وہ طاقت رکھتے ہیں اور جس چیز کا بندہ کو مکلف بنایا ہے بندہ اسکی طاقت رکھتا ہے کیونکہ بندے اسی چیز کی طاقت رکھتے ہیں جسکی تکلیف اللہ تعالیٰ نے انکو دی ہے اور انکی تفسیر ہے "لَا مَوْءِدَ لَآبَاتٍ" یعنی اللہ تعالیٰ کی ہدایت سے اپنے لیے کوئی حید اور تدبیر نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کی عزت اور قدرت کے اور کسی اطاعت

کوکرنے اور اس پر بہت توم رہنے کے لئے کئی قوم اور طاقت نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کی توکل  
کئے اور ہر چیز اللہ تعالیٰ کی مشیئت اور علم اور قضاء اور قدرت کے ساتھ جاری ہے اور اللہ تعالیٰ کی  
مشیئت تمام مشیئوں پر غالب ہے اور اللہ تعالیٰ کا فیصلہ تمام بیلوں اور تمام تہ بیروں پر غالب ہے وہ  
جو چاہتا ہے کرتا ہے وہ تعالیٰ پر کچھ ظلم اور زیادتی نہیں کرتا اور ہر برائی سے پاک ہے اور وہ ہر  
عیب سے اور ہر اس چیز سے جو اسکو عیب دار کر دے وہ اس سے منزہ ہے کچھ نگاہ کی شان یہ ہے  
"لَا يَسْتَلْ غَمًا يَفْعَلْ وَهُمْ يَسْتَلُونَ" (سورۃ النبیاء آیت ۲۳ پر ۱۶)

جو کچھ وہ کرتا ہے اسے اس سے چھانچیں جائز اور حقوق سے سوال کیا جائے گا  
اسی کو رب العزت فرماتے ہیں "بُنْهَا امْرُؤٌ اِذَا اَوْفَيْتُهَا اَنْ يَقُولَ لَمْ يَكُنْ لِيْ يَكُونُ لِيْ سَبِيْحٌ  
اَنْ يَكُنْ يَنْبِيْءٌ مِّنْ كُتُبِ خُلِيٍّ وَكَانَ يَكُونُ" (سورۃ النبیاء آیت ۲۳ پر ۱۶)  
بیگ اسکا تھم سکی ہے کہ جب وہ کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو اسے ایسے کہتا ہے کہ چاہو وہ جو جاتی ہے  
ہیں پاک ہے وہ اللہ تعالیٰ جسکے قبضے میں ہر چیز کی بادشاہی ہے اور اس کی طرف قمر لوڑنے  
جائے۔

قوله : وَلِي دُعَاءُ الْاَخْيَارِ بِالْاَمْرَاتِ وَصَلَتْهُمْ مِّنْ فَعْلَةٍ بِالْاَمْرَاتِ

مردوں کو دعا اور صدقات کا ثواب پہنچتا ہے

یہاں سے امام محمد بن قزویٰ نے ہیں کہ دعاء لوگ مردوں کے بارے میں دے کریں یا انصاف ثواب  
کسی قسمی عبادت کا کریں یا مردوں کے لئے صدقہ وغیرہ کریں تو اس سے مردوں کو فائدہ  
نہیں پہنچتا ہے۔

اہل سنت والجماعت کا مذہب نہ اہل سنت والجماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ  
مردوں اور عورتوں میں ثواب پہنچتا ہے یہی صورت یہ ہے اپنے بے صدقہ جاریہ و تہذیبیہ

امکا ثواب مرنے کے بعد بھی اسکو پہنچتا رہتا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ زندہ لوگوں کا مردوں کے لیے اعاء کرنا، استغفار کرنا و صدقہ خیرات کرنا اور نفلی نماز، روزہ وغیرہ کا ایسا ثواب کرنا اور قرآن پاک کی تلاوت کا ایصال ثواب کرنا اس سے مردوں کو ثواب پہنچتا ہے یہ قرآن وحدیث اور اجتماع سے ثابت ہے۔

**معتزلہ کا مذہب اور دلیل:** معتزلہ کا مذہب یہ ہے کہ زندوں کے اعمال سے مردوں کو کوئی فائدہ نہیں پہنچتا اور نفلی عبادات سے اور صدقہ خیرات سے اور قرآن پاک کرنے سے مردوں کو کوئی ثواب اور فائدہ نہیں پہنچتا انکا استدلال قرآن پاک کی آیت سے ہے "وَلَنُؤْتِيَنَّ النَّاسَ لِبَآئِنَ الْإِنْسَانِ إِلَّا نَفْسًا نَّزَّارَةً تَحْمِلُ مَا سَیَرَتْ" اور یہ کہ آدمی کو وہی ملتا ہے جو اس نے کمایا کہ ہر شخص اپنے کسب میں مردوں و متقیہ ہے اور ہر نیک کو بے عمل کی جزا ملتی ہے نہ کہ دوسرے کے عمل کی اور نقد و بدی نہیں اگر کسی انسان کے عذاب کا فیصلہ ہوگا تو وہ زندہ کے ایصال ثواب سے بھائے الٹی بدی نہیں ملتی۔

## اہل سنت والجماعت کے دلائل

**پہلی دلیل:** رب العزت کا ارشاد ہے "وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ

وَلَنَّا خَيْرٌ مِّنْ آلِهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا قُلُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ يَخْتَارُ" (سورۃ البقرہ آیت ۱۷۷)

اور وہ لوگ جو آگے آئے وہ دعا کرتے ہیں اے پروردگار! ہم کو اور بھارے اتنا بھائیوں کو جو ہم سے پہلے ایمان لائے،

معلوم ہوا زندوں کی دعا اور استغفار سے فائدہ پہنچے گا اسی لئے تو اس دعا کو قرآن پاک میں ذکر کیا گیا ہے۔

**دوسری دلیل:** حضرت سعد بن عبادہ سے روایت ہے چکا معلوم یہ ہے انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ سہمی والد فوت ہو گئی ہے اگر میں اکل طرف سے صدقہ کروں تو کون صدقہ افضل ہوگا حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا پیانی کا صدقہ تو حضرت سعد بن عبادہ نے ایک کنواں کھودوایا اور فرمایا یہ ام سہم کے لیے وقف ہے (ابن ماجہ)۔

**تیسری دلیل:** حضرت عائشہ سے روایت ہے چکا معلوم یہ ہے کہ ایک شخص حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ میری والدہ اچانک فوت ہو گئی ہے اس نے کچھ وصیت نہیں کی، میرا خیال ہے اگر وہ کلام کرتی تو صدقہ کی کرتی اگر میں اکل طرف سے صدقہ کروں تو اسکو ثواب ملے گا حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا ہاں اسکو ثواب ملے گا (بخاری مسلم)۔

**چوتھی دلیل:** حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا چکا معلوم یہ ہے کہ جب ابن آدم فوت ہو جائے تو اسکا اپنا عمل منقطع ہو جاتا سوائے تین چیزوں کے "سَلَفٌ خَيْرٌ يَوْمَ يَجْلَمُ يَنْقَعُ بِهِ وَوَلَدٌ صَالِحٌ يَلْتَمِسُوهُ" کہ صدقہ جاریہ پھرو کر جائے اور غم جس سے نفع اٹھایا جاتا ہو اور نیک اولاد اسکے لئے دعا کرے (رواہ مسلم)۔

**پانچویں دلیل:** دو احادیث صحیحہ ہیں جو میت کے حق میں دعا کے متعلق وارد ہوئی ہیں خصوصاً نماز جنازہ کی دعائیں اور میت کے لئے دعا کرنا اور مسکین کا معمول چلا کر ہے کہ میت کے لئے دعا کرتے ہیں اور اس پر اجماع ہے اگر اس میں مردوں کا کوئی نقص نہ ہو تو پھر دعا کا کوئی فائدہ نہ ہوتا جیسے قبرستان میں جانے کی دعا "اَللّٰهُمَّ عَلِّمْهُمْ بَسْ اَفْخَلَ الْفَقْرِ يَخْلُصُ الْمَلَكُ لَنَا وَ لَكُمْ اَنْتُمْ سَلَفًا وَ نَحْنُ بِالْآخِرِ" (ابن ماجہ)۔

معجزہ کی دلیل کا جواب نہ۔ معجزہ نے جو دلیل دی "وَإِنِّي لَأَلَا تُحْسِنُ  
الْأَمْرَ صَاحِبِي" (سورۃ اجمعت ۳۹ پارہ ۱۷) اور یہ کہ آدمی کو وہی ملتا ہے جو اس نے کیا اور دوسرے کے  
اعمال سے مردہ کو فائدہ نہیں پہنچتا، اس کا جواب یہ ہے اس سنی سے مراد سنی ایمانی ہے کہ  
اگر ایمان کی دولت لیکر نہ مرا بلکہ کفر کی حالت میں مرا ہے تو زندہ کے اعمال سے اس  
کا فرامان کو کوئی فائدہ نہیں پہنچتا جو کا باقی حضور اقدس ﷺ نے مردہ کیلئے دعا اور اس کی  
طرف صدقہ و خیرات کے نفع بخش ہونے کی خبر دی ہے تو اس پر ایمان لانا واجب ہے۔

قوله: وَاللَّهُ تَعَالَى يَسْتَجِيبُ الدَّعَوَاتِ وَيَقْبَلُ الْحَاجَاتِ

اللہ تعالیٰ بندوں کی دعائیں قبول فرماتا ہے ان کی حاجتیں پوری کرتا ہے

فلا سجدہ کا رد نہ۔ یہاں سے امام طحاوی ان فلا سجدہ کا رد فرما رہے جو کہتے ہیں کہ دعا میں کچھ فائدہ  
نہیں اس لئے کہ مصیبت الہی اگر مطلوب کے وجود کا قضا کرتی ہے تو دعا کی کیا ضرورت، مگر اللہ  
تعالیٰ کی مصیبت ہی قضا نہیں کرتی تو پھر کچھ فائدہ نہیں۔

امام طحاوی ان کے رد میں فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بندوں کی دعائیں قبول فرماتا ہے اور ان کی حاجتیں  
پوری کرتا ہے جیسے رب العزت کا ارشاد ہے

(۱) "وَلَقَدْ رَأَيْتُمْ أَفْعَوْنِي فَاسْتَجِبْتُ لَكُمْ" (سورۃ البر ص ۶۰ پارہ ۳)

اور تمہارے رب نے فرمایا ہے تم مجھ سے دعا کرو میں تمہاری دعا قبول کروں گا

(۲) دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "إِذَا نَادَىٰ غَنِيًّا لَّا يَنفَعُ الْغِنَىٰ" (سورۃ البقرہ ۸۶ پارہ ۲)

اِذَا نَادَىٰ الْغَنِيَّ الْغِنَىٰ (سورۃ البقرہ ۸۶ پارہ ۲)

بہت میرے بندے تجھ سے میرے بارے میں پوچھیں سو میں تو قریب ہوں قبول کرتا ہوں  
دعا مانگنے والے کی دعا کو جب مجھ سے دعا مانگے



عَلَيْهَا عَظِيمًا (سورة شمس آیت ۹۶ و ۹۷) •

اللہ تعالیٰ کا اس پر غضب اور لعنت ہے اور اس کے واسطے تیار کیا ہوا عذاب۔

## صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا بیان

وَلَبِثْتُ أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ لَا أَفْقِدُ طَبَقَ حَبِّ أَحَدِهِمْ وَلَاقْتَرَاءَ بَيْنَ أَحَدِهِمْ  
وَنُبُذَ مِنْ بَيْنِهِمْ وَبَغْيَ الْحَقِّ لَأَنَّهُمْ كَرِهُوا لِقَاءَ اللَّهِ وَأَحْسَنُوا  
بِفَضْلِهِمْ كَفَرُوا ذِفَاءً وَنِفَاءً وَكَفَرُوا

وَلَبِثْتُ السَّيْلَ حَلَاةً بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ أَزَلَّ إِلَيَّ نَجْمٌ مَلْعُونٌ بَيْنِي بَيْنَهُمْ لَا وَفَاءَ مَا عَلَى  
جَمِيعِ الْأُمَّةِ لَمْ يَكُنْ بَيْنِ الصَّحَابِ سَلَمٌ لِيُخْفَنَ بَيْنَ عَفَاةٍ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ أَبِي طَالِبٍ  
وَحُسُونِ النَّفْسِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَهُمْ الْخُلَفَاءُ الرَّاجِسُونَ وَالْأَجْمَعُ الْمُهَيِّدُونَ الْبَلَدَيْنِ  
لَعَنُوا بِالْحَقِّ وَكَتَبُوا بِهِ يَغْدِلُونَ

**ترجمہ:** ہم حضور اقدس ﷺ کے تمام صحابہ کرام سے محبت کرتے ہیں اور ان میں سے کسی ایک کی محبت میں غلو اور زیادتی نہیں کرتے اور ان میں سے کسی سے تحری کرتے ہیں اور ہم ان لوگوں سے بغض رکھتے ہیں جو ان حضرات سے بغض رکھنے اور نفرت اور نفرت کے علاوہ ہم انکا ذکر نہیں کرتے اور ان حضرات سے محبت کرتے ہیں اور ایمان اور احسان سمجھتے ہیں اور ان حضرات سے بغض رکھنا کفر اور بدعتی اور فتنہ اور سرکشی سمجھتے ہیں اور ہم حضور اقدس ﷺ کے بعد تمام صحابہ کرام پر فضیلت دیتے ہوئے اور تمام امت پر مقدم سمجھتے ہوئے سب سے پہلے خلافت کا اثبات حضرت ابو بکر صدیقؓ کے لئے کرتے ہیں پھر ان کے بعد حضرت عمر بن خطابؓ کیلئے پھر حضرت عثمان بن عفانؓ کیلئے پھر حضرت علی بن ابی طالبؓ کے لیے اور یہ چاروں عفا نے راشدین ہیں اور بدعت یافتہ ہیں جنہوں نے حق کے ساتھ فیصلہ کیے اور ای حق کے ساتھ عدل

کرتے تھے۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ عبارت میں امام طحاویؒ نے حضرات صحابہ کرامؓ سے محبت کو ذکر کیا ہے۔ درائن بات کو واضح کیا ہے کہ ہر ان حضرات میں سے کسی ایک کی محبت میں غم نہیں کرتے اور ان حضرات سے محبت کرنا دین اور ایمان کی علامت ہے۔ درائن سے بغض رکھنا کفر و فحاشی کی علامت ہے اور ساتھ ساتھ خلفائے اربعہ کی خلافت کو ترویج اور بیان کیا ہے۔

## تشریح

قوله وَنَسَبْتُ أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ وَلَا تَلْفُظُوا فِي حُبِّ أَصْحَابِنَاهُمْ وَلَا تَلْفُظُوا مِنْ أَصْحَابِنَاهُمْ

حُبِّ صحابہ علامت ایمان ہے

اور بغض صحابہ علامت کفر و نفاق ہے

یہاں سے امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ حضور اللہ ﷺ کے تمام صحابہ کرامؓ سے ہم محبت کرتے ہیں۔ درائن میں سے کسی ایک کی محبت میں غم اور زیارتی نہیں کرتے جیسا کہ شیعہ اور خارجیوں نے حضرت علیؓ کی محبت میں نہیں ہے اور ہم ان صحابہ کرامؓ سے کسی سے بھی بیزاری اور حسرتی نہیں کرتے جیسا کہ شیعہ نے اکثر صحابہ کرامؓ سے حسرتی اور بیزاری ہے اور ہم ان لوگوں سے بغض رکھتے ہیں جو حضرات صحابہ کرامؓ سے بغض رکھتے ہیں نیز ہم ان صحابہ کرامؓ کا ذکر بخیر کرتے ہیں اور حضرات صحابہ کرامؓ سے محبت کرنا ہم دین، ایمان اور احسان (جو اعلیٰ درجہ کی نیکی) سمجھتے ہیں اور ان حضرات سے بغض رکھنا کفر و فحاشی سمجھتے ہیں اور یہ سب کچھ ہے۔

ای واللہ رب العزت نے اپنی مقدس کتاب میں بیان فرمایا ہے



(١) "وَالشَّقِيقُونَ الْأُولَىٰ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَالَّذِينَ الْبُغْوَ لَهُمُ بِالْإِسْلَامِ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَذَبًا عَظِيمًا لِيُخْرِجَهُمْ مِنَ الْإِسْلَامِ وَلِيُجْلِدَ مِنْهُمْ" هَذَا آيَةُ الذِّكْرِ الْعَظِيمِ (١٠٠: ١٠٠)

اور میں لوگوں نے سہقت کی سب سے پہلے (ایمان لائے) مگر یہ ہیں بدو اضمحار میں سے  
اور جنہوں نے انہماک کی نئی کہہ تھو اللہ تعالیٰ راضی ہو ان سے اور بدو اضمحار سے،  
اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے باغات تیار کئے ہیں جن میں کے نیچے پھریں، اُتار دیں اور ہمیشہ رہیں گے ان  
میں، یہ بہت بڑی کامیابی ہے۔

(۲) دوسری جگہ رشاد باری تعالیٰ ہے "لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ قَامُوا فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي هَذِهِ أُمَّةً رَاضِيَةً لِيَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْهَا نَاسًا" (سورہ فتح آیت ۲۸) (حق تعالیٰ راضی ہوئے مومنوں سے۔ اُس وقت انہوں نے آپ ﷺ کی بیعت لی اور امت کے نیچے پس اللہ تعالیٰ نے جان لیا جو کئے دلوں میں تھا پس اللہ تعالیٰ نے انہیں راضی کر دیے اور ان پر راضی کر دیا۔ ان کو ایک نیک قوم کا۔

(٣) تحمى بكم. شاء. إني تعالى به. "لقد داب قلبه غنى الشئى والنهبجرى  
والأصاير الذين يتنوء فى ضاعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ لثوب لربى منهم أنه  
دأب عليهم أنه بهم زلة وقت إحسنة" (سورة النجم: ١٠-١١)

تعلیق اللہ تعالیٰ پر وہاں سے تعلق رکھنے والے ہیں۔ یہاں پر انصار جو ساتھ ہے نیکو کریم ہے۔  
 صاحب مشکل کی گھڑی میں بعد اس کے کہ قریب قنات پھر ہا یک نا میں سے بعضوں  
 نے پھر مہربان ہو ان پر چٹک دو ان پر مہربان نہ تہم کرنے والا ہے۔

(۶) حدیث میں ہے کہ "عن عبد اللہ بن مغفل قال قال رسول اللہ ﷺ اللہ اللہ فی صحابی اللہ فی اللہ فی اصحابہ لاشیء دونه عر صا من تعبدی فمن اخفهم

فَبُحِشُوا مِنْهُمْ وَمِنْ أَغْضِهِمْ فَبُحِشُوا كَفَضَهُمْ وَمَنْ أَذَاقَهُمْ فَقَدْ أَذْنَبُوا وَمَنْ أَذْنَبُوا  
فَقَدْ أَذَى اللَّهُ وَمَنْ أَذَى اللَّهُ فَبُحِشَكَ أَنْ يَأْخُذَهُ" (رواہ الترمذی)

حضرت عبداللہ بن فضالؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا میرے صحابہؓ کے بارے میں اللہ سے ڈرو، میرے صحابہؓ کے بارے میں اللہ سے ڈرو، میرے بعد انگوٹھی نہ ملاست نہ ہاتھ جس نے ان سے محبت کی تو اس نے میری محبت کی وجہ سے ان سے محبت کی اور جس نے ان سے بغض رکھا تو اس نے میرے ساتھ بغض رکھے کہ سب ان سے بغض رکھا اور جس شخص نے انکو ایذا پہنچائی اس نے مجھے ایذا پہنچائی اور جس نے مجھے ایذا پہنچائی حقیقت اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا پہنچائی اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ کو ایذا پہنچائی میں قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو پکڑ لے گا۔

(۵) عَنْ أَبِي سُرَيْدَةَ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي فَلَوْ أَنْ اسْتَذَنْمَ الْفُلُ مِثْلَ أُخَيْدٍ ذَهَبًا نَالَهُ مِثْلًا خِيَعَهُمْ وَلَا تَنْصِبُوا" (رواہ البخاری مسلم)

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میرے صحابہؓ کو کافی نہ دو حقیقت یہ ہے کہ اگر تم میں سے کوئی شخص احد پہاڑ کے برابر سوتا بھی اللہ کی راہ میں خرچہ کرے تو اسکا ثواب ایک ہ (پناہ کا نام ہے جس میں ایک سیر کے قریب ہو وغیرہ آتا ہے) یا آٹھ صد کے ثواب کے برابر بھی نہیں پہنچ سکتا۔

(۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَسْبُؤُ أَصْحَابِي يَنْفُوتُ بِأَرْضِهِ الْأَبْعَثُ فَاجِدُوا نَوَازِلَهُمْ بِزُجُمِ الْيَمَانَةِ" (رواہ الترمذی)

حضرت عبداللہ بن سُریدہؓ اپنے والد موسیٰ اشعرؓ سے نقل کرتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے صحابہؓ میں سے جو جس زمین میں فوت ہوگا تو وہاں اپنی قبر سے اس حال میں اٹھ اٹھائیں گے کہ قیامت کے دن اس علاقے والوں کے لئے جنت کی طرف قاتلین کر جانے والا ہوگا اور انکے لئے نور یعنی راستہ دکھانے والا ہوگا۔

(۷) عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَأَيْتُمْ يَدَيْنِ نَسُوبِي أَصْحَابِي  
لَقَوْلُوا ثَنَّةُ اللَّهِ عَلَى خَيْرِكُمْ ۝ (رواه الترمذی)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں لوگوں کو  
دیکھو جو میرے صحابہؓ کو برا کہتے ہیں تو تم کو برا کہتے ہیں کہ تمہاری بری حرکت پر اللہ کی لعنت ہو۔

اسی طرح صحاح ستہ میں بے شمار صحابہؓ کے فضائل میں حضور اقدس ﷺ کے ارشادات ہیں اس  
لئے حضور اقدس ﷺ کے صحابہؓ سے محبت کرنا ایمان اور اسلام کی علامت ہے اور صحابہؓ کی شان  
میں گستاخی کرنا کفر و لعن کی علامت ہے۔

محمد امجد علی اعجاز اللہ جمہ

فاضل دارالعلوم لیصل آباد و فاضل عربی،

استاذ المحدثات جامعہ اسلامیہ عربیہ مدنی، دہلی و علامہ محمد آباد لیصل آباد پاکستان

قوله وَتَكُنَّ الْخِلَافَةُ نَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ أَوْ لِأَبْنِ بَكْرٍ. الصِّدِّيقِ تَقْبِلًا وَتَقْدِيمًا عَلَى جَمِيعِ الْأُمَمِ ثُمَّ لِعَنْزَلِ بْنِ الْمُعْطَاكِ د.

### خلفائے راشدین کا بیان

یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ کے بعد اہل خلافت حضرت ابو بکرؓ کے لئے ظہیر کرتے ہیں۔ انہیں تمام امت پر فضیلت دیتے ہیں اور مقدم سمجھتے ہیں مگر ہم حضرت ابو بکرؓ کے بعد حضرت عمرؓ کے لئے خلافت ثابت کرتے ہیں اور حضرت عمرؓ کے بعد حضرت عثمانؓ کے لئے خلافت ثابت کرتے ہیں اور یہ چاروں خلفائے راشدین ہیں اور ہدایت یافتہ محمد کرام ہیں جنہوں نے اپنے اپنے دور خلافت میں حق کے ساتھ فیض کیے اور اس کے ساتھ انصاف کرتے تھے۔

شیعوں پر رد۔ یہاں سے امام طحاوی شیعوں پر رد کر رہے ہیں شیعوں یہ کہتے ہیں کہ خلافت میں پہلا خبر حضرت علی رضی اللہ عنہ ہے امام معاویہؓ کا انکار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ کے بعد تمام صحابہؓ پر فضیلت دیتے ہوئے اور تمام امت پر فضیلت دیتے ہوئے اور تمام امت پر مقدم سمجھتے ہوئے سب سے پہلے خلافت کا اثبات ہم حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے لئے کرتے ہیں۔

کیونکہ حضور اقدس ﷺ کے وصال کے بعد صحابہؓ قیام فی سعادہ میں جمع ہوئے نزار و مشورہ کے بعد سب کی رائے حضرت ابو بکرؓ کی خلافت پر متفق ہو گئی کہ ابو بکرؓ کی خلافت پر سب کا اجماع ہو گیا اور چند دن توقف کے بعد حضرت علیؓ نے بھی مجمع عام میں حضرت ابو بکرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی اور حضرت ابو بکرؓ کی خلافت حق نہ ہوتی نہ صحابہؓ اس پر اتفاق نہ کرتے اور حضرت علیؓ حضرت ابو بکرؓ کی خلافت پر نزار کرتے رہے نیز اگر حضرت علیؓ کی خلافت کے بارے میں کوئی نہیں ہوتی جیسا کہ شیعوں کا کہنا ہے تو حضرت علیؓ خاموش نہ رہتے اور صحابہؓ کو اس بات پر راضی کرتے اور صحابہؓ کے متعلق کہیں یہ بات نہ کاہل تصور ہے کہ انہوں نے باطل پر اتفاق کیا ہو اور حضرت علیؓ کی خلافت کے بارے میں وہ روئے والے نص پر عمل نہ کیا ہو۔

لہذا اساری بات کا حاصل یہ ہے کہ اگر ابو بکرؓ خلافت کے مستحق نہ ہوتے تو تمام صحابہ کرامؓ کی خلافت پر اجماع نہ کرتے کیونکہ از روئے حدیث یہ امت ہمیں باطل پر اجازت نہیں کرے گی خصوصاً صحابہ کرامؓ جو انبیاء علیہم السلام کے بعد تمام انسانوں سے افضل ہیں۔

اب حضرت ابو بکر صدیقؓ کے انھیں اور خلیفہ اول ہونے پر پوری امت سسر کا اجماع ہے اس لئے حضرت امام ابو حنیفہؒ نے شیخین کی فضیلت کو اہل سنت کی علامت قرار دیا ہے جیسا کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے

"أَن تَفْضِلَ الْفُضَيْلَ وَتُحِبَّ الْحَسَنَ وَتُزَيَّ الْمُسَخَّ عَلَى الْحَقَنِ"

حضرت ابو بکرؓ کے خلیفہ اول ہونے پر اشارات نبوی ﷺ

(۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَنْبَغِي لِقَوْمٍ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ أَنْ يُؤْمِنُوا بِهِمْ غَيْرَ الْإِيمَانِ لَهُ

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور قدس سرہ نے ارشاد فرمایا جس قوم میں ابو بکرؓ موجود ہوں ان کیلئے مناسب نہیں کہ انکی امامت ابو بکرؓ کے علاوہ کوئی اور شخص کرے۔

لَا مَنَابِغَ لِعَبْدِ اللَّهِ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ رَاضٍ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَاضٍ بِأَمْرِ اللَّهِ فِي رِضَا النَّاسِ يَوْمَ يَخْرُجُ فِي الْقُبَا

حضرت عیؓ نے حضرت ابو بکرؓ کو خطب کر کے فرمایا تھا کہ اب حضور قدس سرہ نے آپ کو یعنی نماز کا امام بنا کر ہمارے دین کا عیوض بنا دیا ہے تو میری دلی دعا ہے کہ وہ اپنی خلافت میں کون انھیں آپ کو پیچھے نہ رکھتا ہے۔

(۲) عَنْ جَدِّهِ بْنِ مَطْعَمٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِفَرَاةٍ لَكَفَمَتَهُ فِي شَيْءٍ فَأَعْرَضَ عَنْهَا أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْهِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ جِئْتُ وَنَمَّ أَجْدُكَ كَمَا تَكُونُ يَوْمَئِذٍ الْمَوْتُ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْنِي فَلْيُؤَيِّنْ أَبَا بَكْرٍ

حضرت جبریل علیہ السلام سے روایت ہے کہ ایک دن حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی اور اس نے کسی معاملہ میں آپ ﷺ سے گفتگو کی آپ ﷺ نے اسکو حکم دیا کہ وہ کسی اور وقت میں آپ ﷺ کے پاس آئے اس عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! آپ ﷺ بتائیں اگر میں آئی اور آپ کو نہ پایا راوی کہتے ہیں گو یہ کہ اس عورت کا مقصد آپ کے دسمال کی طرف اشارہ کرنا تھا تو حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تو مجھ کو نہ پائے تو اب و بکر کے پاس چل جانا وہ تیری ضرورت پوری کر دیں گے)

(۳) عَنْ صَلَافَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَرْجِعِهِ إِذْ بَعَثَ لِي أَنَا مَكْرُوبٌ أَنَاكَ وَأَخَاكَ خَتْمِي أَخْتَبِ بَيْنَنَا فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَغْتَنِي مُنْغَرٌ وَيَقُولَ لِأَبِي أَدَّ وَلَا تَأْتِي اللَّهَ وَالْعَوَامِلُونَ إِلَّا أَنَا أَنْتُمْ

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے اپنے مرضِ وفات میں مجھ سے فرمایا کہ اپنے باپ ابو بکرؓ کو اور اپنے بھائی کو میرے پاس بلاؤ تاکہ میں ایک تحریر مصداقوں کیونکہ مجھ کو اندیشہ ہے کہ کچھ خلافت کا کوئی اور آرزو مند تمنا نہ کرے اور کوئی کہنے والا یہ نہ کہے کہ میں خلافت کا مستحق ہوں مگر خلافت حضرت ابو بکرؓ کے علاوہ کسی کی خلافت سے اللہ تعالیٰ بھی انکار کریں گے اور اہل ایمان بھی۔

(۴) عَنْ حُلَيْفَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي لَا أَفَرِّقُ مَا بَيْنَ بَيْنِكُمْ فَالْحَسَنُ بِالْبَيْنِ مِنْ بَيْنِكُمْ وَنَعْمٌ

حضرت حلیفہؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے معلوم نہیں کہ تمہارے درمیان میری زندگی اب کتنی باقی رہ گئی ہے کہ تم میرے بعد ان دونوں شخصوں کی اقتدا کرو گے (جو یکے بعد دیگرے میرے جانشین اور خلیفہ ہو گئے) اور وہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ ہیں۔

عشرہ مبشرہ کا بیان

وَأَنَّ الْغُرَّةَ الَّذِينَ سَمَّاهُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَهِدَتْ لَهُمْ بِالْحَقِّ كَمَا شَهِدَتْ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَقَوْلُهُ الْحَقُّ وَهُمْ أَبَوُنَا كَرِيمٌ وَمُغْنَمٌ وَغَنَانٌ وَعَلَى مَا خَلَقَهُمُ الرُّبُوبُ وَسَعْدٌ وَسَمِيدٌ وَعَمِلُوا الرَّحْمَنُ بَيْنَ غَوَابٍ وَأَبْوَعْمَلَةٌ أُنْجِرَاحٌ وَهُوَ أَمِيرٌ هَذِهِ الْأُمَّةُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَمَنْ أَحْسَنَ الْقَوْلَ لِمَنْ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ وَأَزْوَاجُهُ وَأَزْوَاجُهُ أَقْدَرُهُ مِنْ الْبَقَا.

وَعَلَّمَاءُ السُّلْبِ مِنَ الصَّالِحِينَ وَالنَّابِغِينَ وَمَنْ نَعَّمَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْخَيْرِ وَالْأَنْبَرِ وَأَهْلِ  
الْبَيْتِ وَالنَّهْرِ لَا يُدْعَرُونَ إِلَّا بِالْجَمِيلِ وَمَنْ ذَكَرَهُمْ بِسُوءٍ فَهُوَ عَلَى غَيْرِ الْمَبِيلِ  
وَلَا لِمُفْضِلٍ أَحَدٌ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ عَلَى أَحَدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَتَقُولُ نَبِيٌّ وَاحِدٌ الْمُفْضِلُ مِنْ  
غَيْرِ الْأَوْلِيَاءِ وَلَوْ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ كَرَامَتِهِمْ وَضَحَّ عَنْ الْبُغَابِ مِنْ دَوَائِهِمْ

**ترجمہ :-** اور بے شک وہ اس صحابہ کرام میں سے ہے جن کا نام نے ذکر حضور اقدس ﷺ نے نہیں  
جنت کی خوشخبری سنائی، ہم یہی ان کے بارے میں جنت کی گواہی دیتے ہیں جیسا کہ حضور اقدس ﷺ  
نے ان کے لئے گواہی دی اور آپ ﷺ کا فرعون بن برحق ہے اور وہ یہ ہیں۔

حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت سعدؓ، حضرت سعیدؓ، حضرت عبد الرحمن بن حوفؓ، حضرت عبید بن جراحؓ، اور دوسری امت کے اہل امن۔

اور جس شخص نے حضور اقدس ﷺ کے صحابہ کرام اور آپ ﷺ کی ازواج - منہوات اور آپ ﷺ کی اولاد پاک کے بارے میں اچھی بات کہی تو ایسا شخص حقیقتِ نفاق سے بری ہے۔

اور خط وסף صالحین جو پہلے تضرع کئے ہیں اور انکی اتباع کرنے والے اور انکے بعد آنے والے اہل

خیر میں سے اور حدیث نقل کرتے والے اور اہل فقہ اور نظر و قیاس والے علماء کا کثرت ذکر کیا جائے مگر ایسے الفاظ میں نقل کے ساتھ اور جو شخص انکو برائی سے ذکر کرے گا وہ راہ راست پر نہیں ہوگا۔ اور ہم اولیاء اللہ میں سے کسی کو انبیاءؑ پر فضیلت نہیں دیتے بلکہ ہم تو کہتے ہیں ایک نبی کرام اولیاء کرام سے افضل ہے جو اولیاء کرام سے کمالات متحول ہیں اور وہ تقدیر آدمیوں سے ثابت ہیں ان پر ہمارا ایمان ہے۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکور عبارت میں امام طحاویؒ نے عشرہ مبشرہ صحابہ کرام کا اور انکے جتنی ہونے کا ذکر کیا ہے اور ساتھ اس بات کو واضح کیا ہے کہ طواغیق کا ذکر ایسے الفاظ میں کیا جائے وہ دوسری صورت میں وہ شخص راہ راست پر نہیں ہوگا اور ساتھ ساتھ اس بات کو واضح کیا کہ انبیاء علیہم السلام اولیاء کرام سے افضل ہیں لیکن اولیاء کرام کی کمالات جو تقدیر آدمیوں سے ہم تک پہنچی ہیں وہ حق ہیں ہم اس پر ایمان رکھتے ہیں۔

## تشریح

**قولہ :** زَانِ الْمَشْرِقِ فَلْيَنْقِبْ مُسْتَعْمِلٌ مِّنْ مَّنْ مَّاءٍ مَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ بِالْمَقْدَرِ  
یہاں سے سلام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ کے ہاں دس صحابہؓ کا آپ ﷺ نے نام لیکر انکو جنت کی خوشخبری سنائی ہم بھی انکے حلق حضور اقدس ﷺ کے ارشاد کی گواہی دیتے ہیں اور آپ ﷺ کا فرما یہ حق ہے اور جس شخص نے حضور اقدس ﷺ کے صحابہ کرام اور آپ ﷺ کی ازواج مطہرات اور آپ ﷺ کی پاک اولاد کے بارے میں اچھی بات کہی تو وہ نفاق سے بڑی ہے اور اگر انکے مصلحت کسی قسم کی بدگمانی، احتیاج اور بے ادبی کر لیا تو یہاں شخص اہل سنت والجماعت سے خارج ہوگا اور آخرت بہادر کرنے والا ہوگا۔

**عشرہ مبشرہ کی وجہ تسمیہ :-** ان دس صحابہ کرام کو عشرہ مبشرہ اس لئے کہتے ہیں انکے جنتی



ہونے کی بشارت آئی۔ ساتھ ایک ہی حدیث ایک ہی مجلس میں بیان فرمائی گئی اس لئے ان حضرات کو عشرہ ہمشہرہ کہا جانے لگا ان عشرہ ہمشہرہ حضرات میں سے پہلے خلفائے اربعہ ہیں جو سب سے افضل ہیں باقی چھ حضرات دوسرے تمام صحابہ سے افضل ہیں۔

باقی یہ جنت کی بشارت صرف انہی دس صحابہؓ کے حق میں منقول نہیں بلکہ اصحابہؓ بدر اور اصحابہؓ بیعت رضوان اور حضرتؓ طلحہؓ، حضرتؓ حسنؓ اور حضرتؓ حسینؓ اور حضرتؓ جلالؓ، حضرتؓ سعد بن معاذؓ اور حضرتؓ سلمانؓ فاروقیؓ اور ازواجِ مطہراتؓ وغیرہم کے بارے میں بھی بشارت احادیث صحیحہ میں وارد ہے، چنانچہ ان دس حضرات کے جنتی ہونے کی بشارت مشہور ہوئی اور عشرہ مبشرہ کہلائے جانے لگے جیسے کہ ان حضرات کے بارے میں حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے۔

[illegible]

حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حضرت ابو بکرؓ جنت میں ہیں، حضرت عمرؓ جنت میں ہیں، حضرت عثمانؓ جنت میں ہیں، حضرت علیؓ جنت میں ہیں، حضرت طلحہؓ جنت میں ہیں، حضرت زبیرؓ جنت میں ہیں، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ جنت میں ہیں، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ جنت میں ہیں، حضرت عید بن زیدؓ جنت میں ہیں، (یہ حضرت سعید بن زیدؓ حضرت عمرؓ کے بیٹے تھے حضرت عمرؓ کی بہن حضرت فاطمہؓ کے نکاح میں تھیں یہ وہی فاطمہؓ ہیں جو حضرت عمرؓ کے قول اسلام کا رد یہی تھیں) اور حضرت ابوسیدہؓ بن جراحؓ جنت میں ہیں

## فضائل و مناقب عشرہ مبشرہ

### (۱) حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے مناقب

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا لَا خَبِيرَ بَعْدَ نَارِ الْآزِفَةِ كَالْإِنَاءِ مَا خَلَا أَنَا بِكَرٍ فَإِنَّ لَهُ بَعْدَ نَارِ الْكَافِرَةِ اللَّهُ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْقَبْرِ مَالٌ أَخِيضُ مَالُ الْقَبْرِ مَالٌ أَبِي بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مُنْبِئًا خَلِيلًا لَأَخْبَرْتُ أَنَّ بَكْرٍ خَلِيلٌ آتٍ وَإِنْ خَابَ جَنَّتُمْ خَبْلُ اللَّهِ (بخاری)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ایسا کوئی صحابی نہیں ہے جس نے ہم پر احسان کیا ہو مگر ہم نے اس کو بدلہ نہ دیا ہو، سوائے ابو بکرؓ کے، یہی جگہ جو ان کے ہم پر احسان میں قیامت کے دن اللہ تعالیٰ الابدلہ انھیں عطا کریں گے اور کسی شخص کے مال نے مجھے اتنا طبع نہیں دیا جتنا ابو بکرؓ کے مال نے پہنچایا ہے اور اگر میں کسی کو طویل یعنی جانی دوست بتاتا تو یقیناً ابو بکرؓ کو اپنا طویل بتا کر ہر دار و تہا سے صاحب (یعنی رسول اللہ ﷺ) اللہ تعالیٰ کے فضل میں۔

(۲) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ بَيَّنَّافَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِي خَيْرِي فِي ثَلَاثِ ضَعْفَيْنِ إِذْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ يَكُونُ لِأَحَدٍ مِنَ الْحَسَنَاتِ عِدَّةٌ تُغْنِي عَنِ السَّمَاءِ قَالَ نَعَمْ عَشْرٌ قُلْتُ فَأَيُّ حَسَنَاتٍ أَبِي بَكْرٍ قَالَ إِنَّمَا جَمِيعُ حَسَنَاتِ عُمَرَ كَحَسَنَةِ وَاحِدَةٍ مِنَ الْحَسَنَاتِ أَبِي بَكْرٍ (بخاری)

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک چاندنی رات میں حضور اللہ ﷺ کا سر مبارک میری گود میں تھا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا کسی کی نیکیاں آسمان کے ستاروں کے برابر ہی ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ہاں وہ عمرؓ ہیں (جسکی نیکیاں آسمان کے ستاروں کے

برابر ہیں) میں نے عرض کیا پھر ابو بکرؓ کی کیاں کہاں ہیں، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا عمرؓ کی پوری زندگی کی تمام نیکیاں ابو بکرؓ کی نیکیوں میں سے ایک نکی کے برابر ہیں۔

## (۲) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مناقب

(۱) عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْدِرُ نَبِيٌّ لِّكُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ خَلْقًا مِثْلَهُ (ترمذی)

حضرت عبید بن عامرؓ سے روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر میرے بعد کسی اور نبی نے آنا ہوگا (لیکن حقیقت یہ ہے کہ نبوت کا دروازہ مجھ پر بند ہو چکا ہے) تو وہ عمرؓ کا خطاب کرتے،

(۲) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اللَّهُ يُفْضِلُ الْمُعْقِلَ عَلَى الْبَاطِلِ عَمْرًا وَقَلْبًا (ترمذی)

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَضَعَ الْمُعْقِلَ عَلَى لِسَانِ عَمْرٍو يَقُولُ بِمَا (ترمذی)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کی زبان پر حق رکھ دیا ہے اس لئے وہ حق بات بولتے ہیں (حق کے علاوہ اور کوئی بات ان کے منہ سے نہیں نکلتی)

حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کی زبان پر حق رکھ دیا ہے اس لئے وہ حق بات بولتے ہیں (حق کے علاوہ اور کوئی بات ان کے منہ سے نہیں نکلتی)

## (۳) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے مناقب

(۱) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ فَهِمْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يُعَلِّمُ عَلَى حَبِيبِ النَّسْرِ وَلَقَامَ لِقَامًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَقْبَلُنِي بِأَخْلَاسِي وَأَقْبَلِيهِ بِنَسَبِ

اللّٰهُ ثُمَّ خَشِيَ عَلَى الْجَمْعِ فَقَامَ عُفْمَانُ فَقَالَ غِبِّي بِأَتَانِي بِمِنْ بَاخْلَاسِيهَا وَالْقَابِلِيَّ  
مَسْجِدِ اللّٰهِ ثُمَّ خَشِيَ فَقَامَ عُفْمَانُ عَلَى فُلْكَ مَا تَقْبَلِي بِمِنْ بَاخْلَاسِيهَا وَالْقَابِلِيَّ مَسْجِدِ اللّٰهِ  
فَلَا تَزَيْتِ رَمْلُونَ اللّٰهُ مَسْجِدِي هَذَا عَنْ الْعَبْدِ وَهُوَ يَقُولُ مَا عَلَى عُفْمَانُ مَا غِبِّي بِمِنْ بَاخْلَاسِيهَا  
مَا عَلَى عُفْمَانُ مَا غِبِّي بِمِنْ بَاخْلَاسِيهَا (بہار دہلی)

حضرت عبدالرحمن بن خبابؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں اس وقت میں بھی حضور اقدس ﷺ کی مجلس میں حاضر تھا جب آپ ﷺ میں سر (یعنی غزوہ تبوک) کے لئے مال ادا دینی ترغیب دے رہے تھے، حضرت عثمانؓ مجمع میں کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اللہ کے راستے میں میرے دو سہاگے ایک سوا دنت ہیں بھولوں اور پالانوں سمیت (یعنی سوا دنت مع ساتر و سمان کے پیش کرتا ہوں)

پھر آپ ﷺ نے جنگ کے لئے مالی امداد کی دوبارہ ترغیب دی تو حضرت عثمانؓ مجمع میں سے کھڑے ہوئے اور عرض کیا (پہلے سوا دنتوں کے علاوہ مزید) میرے دو سہاگے دو سوا دنت ہیں اللہ کے راستے میں انکی بھولوں اور پالانوں سمیت

پھر حضور اقدس ﷺ نے ترغیب دی حضرت عثمانؓ نے مجمع میں کھڑے ہو کر عرض کیا (پہلوں کے علاوہ) میرے دو سہاگے تین سوا دنت ہیں اللہ کے راستے میں بھولوں اور پالانوں سمیت حضرت عبدالرحمن بن خبابؓ حرمائے میں نے دیکھا کہ حضور اقدس ﷺ منبر سے اترتے جاتے تھے اور فرماتے جا رہے تھے اس عمل کے بعد اب عثمانؓ جو بھی مل کریں انکو کوئی نقصان نہیں ہوگا اس عمل کے بعد عثمانؓ جو بھی مل کریں انکو کوئی نقصان نہیں ہوگا (یعنی عثمانؓ کا عمل نہ صرف یہ گذشتہ گناہوں اور لغزشوں کا کفارہ بن گیا بلکہ "نہ ہا لفرض" اگر ان سے خطا صادر ہوگی تو اس عمل کی برکت سے معاف ہو جائے گی یا یہ مطلب ہے کہ اس عمل کے بعد عثمانؓ اگر کوئی عبادت بھی نہ کریں تو انکو کوئی نقصان نہیں ہوگا انکا یہ عقیم عمل تمام عبادتوں اور نیکیوں کے واسطے کافی ہو گیا ہے۔

(r) عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَكُمْ فِي وَفِيقِ وَزَلْفِي  
يَقْبِي فِي الْحَنَنْتِي

حضرت حلوان بن حیدرؑ سے روایت ہے کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا میرے کالیک راجس اور دوست ہوتے ہیں اور میرے رفیق یعنی دوست میں شامل ہیں۔

(۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مناقب

(۱) عَنْ سَعْدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ مَبْنِيٌّ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ بْنِ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي ﷺ. (ص ۱۸۱)

حضرت سعد بن وقاصؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے بھی اسے فرمایا (دوباراً آخرت میں۔ قرابت درود میں لکھا) نبی خدا کا ہونے کے اعتبار سے (تم میرے لئے ایسی ہی ہو جیسے موسیٰ علیہ السلام کے ہارون علیہ السلام تھے مگر فرق یہ ہے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا (یعنی غزوہ خیبر کے موقع پر حضرت نبی و اہل اعیان کی خبر گیری کے لئے) اور وہی حفاظت کے لئے مجھ کو اس وقت آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ تم ہارونؓ سے جو نبی مخلص ہے وہ ایسے ہی ہے جیسے ہارون علیہ السلام وہ نبی ہے۔ یہ اسلام سے تمہارے موسیٰ علیہ السلام۔ جب جانیں ان کے لئے گواہ ہو کر گئے تو اپنی قوم میں ہارون علیہ السلام کو اپنا خلیفہ بنا کر رکھے۔ خدا ہی مخلص جو میں نے خلیفہ بنا کر غزوہ تبوک پر لے آیا اور اسے

(۲) غَرَفَ اَنْفِیْ قَالَ كَانَ عِنْدَ النَّبِیِّ ﷺ طَیْرٌ فَمِنْ الدَّجَالِ اَنْفِیْ بِاِحْبَابِ خَلْقِكَ  
اَلَيْکَ بِاَنْکَلُ مَعِیْ هَذَا الطَّیْرُ لِحُجَّاءِ عِیْسَى وَ کُلِّیْ نَعْمَ ۚ ۱۰۰ ر :

حضرت خضرؑ سے روایت ہے فرماتے ہیں: (ایک دن) انھوں نے قرآن مجید کے سامنے (جھوٹا) پرانا پرندہ رکھا اور کہا: اے اللہ! یہ سچ ہے کہ یہ دعا مکی ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اسے اللہ تبارک و تعالیٰ کی نگوں میں بہ نسبت زیادہ کھڑا کر دیا ہے۔ سو اس پر میرے پاس بھیج دے تاکہ وہ میرے ساتھ میری زندگی کا وقت گھنٹے کی بجائے کل کے

پس حضرت علیؑ آئے اور انہوں نے آپؐ کے ساتھ کھایا۔

## (۵) حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کے مناقب

(۱) عَنْهُ الزُّنْبُورُ لَمَّا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ أَحَدُ جَوَّانٍ فَهَضَّ إِلَى السُّفْحِ فَطَلَعَهُمْ فَفَعَلَ طَلْحَةُ نَحْوَهُ حَتَّى اسْتَوَى عَلَى الصُّفْرِ فَطَمَعَتْ رُسُومُ اللَّهِ ﷺ بِمَوْلَى أَوْجِبَ طَلْحَةُ (درجہ اول)

حضرت زہرےؑ روایت ہے کہ ایک دن حضور اقدس ﷺ کے جسم مبارک پر دو زہرے تھے جس میں آپؐ نے چٹان پر چڑھنا چاہا لیکن (دونوں زہروں کے بوجھ کی وجہ سے) آپؐ چڑھ نہ سکے، پس طلحہؓ آپؐ کے پیچھے بیٹھ گئے حتیٰ کہ حضور اقدس ﷺ ان کے اوپر چڑھ کر چٹان پر پہنچ گئے پھر میں نے حضور اقدس ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ طلحہؓ نے جنت کو واجب کر لیا ہے۔

(۲) عَنْ جَابِرٍ قَالَ نَظَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ فَلَمْ مِنْ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ طَلْحَةَ إِلَى زَيْجَلٍ يَفْشُو عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ وَلِلْهَضَى نَحْوَهُ لَلْيَنْظُرَ إِلَى هَذَا وَلِي رِوَايَةٍ مِنْ سَوْدَةَ أَنَّ طَلْحَةَ إِلَى النَّبِيِّ يَفْشُو عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَلْيَنْظُرَ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ (درجہ اول)

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ ایک دن حضور اقدس ﷺ نے طلحہ بن عبید اللہؓ کی طرف دیکھا اور ارشاد فرمایا جس شخص پسند ہو کہ دیکھے جو زمین پر چلا پھرتا ہے اور حقیق وہ اپنا عہد فدا ہونے کا پورا کر چکا ہے تو اس کو چاہیے وہ اس انسان (طلحہؓ) کو دیکھے اور یہ روایت میں یوں ہے کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا جو شخص ایسے شہید کا دیدار کرنا چاہے جو زمین پر چلا پھرتا ہے تو وہ طلحہ بن عبید اللہؓ کو دیکھے۔

(۶) حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے مناقب :-

(١) عَنْ خُزَيْمَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَنْتَهِي بِخَيْرٍ الْقَوْمَ يَوْمَ الْأَحْزَابِ لَدَى الزُّبَيْرِ أَوَّلَهُمَا النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ كُلَّ نَبِيٍّ خُوَاوَاهُ وَخَوَارِقُهُ الرُّنْبِيرُ (أما الخوارق فلم)

حضرت جابر سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے غزوہ احزاب (یعنی غزوہ منہلق) کے موقع پر ایک دن ارشاد فرمایا: کون شخص ہے جو دشمن قوم کا خبر میرے پاس لائے، حضرت زہیرؓ نے عرض کیا میں لاؤں گا اس وقت حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ شخص ہر نبی کے حواری (یعنی خاص دوست و مددگار) ہو گے جس اور میرے حواری زہیرؓ ہیں۔

(۲) عَنِ الزُّبَيْرِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ بَاتَ بِأَبِي فَرَحَانَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ  
فَانْطَلَقَتْ فَلَمَّا رَجَعَتْ جَمَعَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبَوَيْهِ لَقَالَ فَبَكَتْ أَبِى  
وَأُمِّى (رواه ابن ماجه)

حضرت زبیرؓ سے روایت ہے کہ، میں حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہے جو نبی قتل  
کرا جائے اس کے بارے میں میرے پاس خبر لائے چنانچہ میں روانہ ہو گیا جب میں اس کے بارے  
میں معلومات کر کے واپس آیا تو حضور اقدس ﷺ نے اپنے دو کورے، باپ مہرے لئے جمع  
کرائے چنانچہ آپ نے ارشاد فرمایا میرے والد باپ تمھو پر قربان ہوں۔

(۷) حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے مناقب :-

[illegible]

حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں۔ میں نے حضور اقدس ﷺ کو اپنی بیویوں سے نہیں فرماتے ہوئے

سنا حقیقت یہ ہے کہ میرے وصال کے بعد جو شخص تمہاریاں بھر کر تم پر خرچ کرے گا (یعنی پوری خرچ دلی اور کامل عبادت کیساتھ تمہارے معارف میں اپنا مال خرچ کرے گا) وہ صادق الایمان صاحب احسان ہے اللہ تعالیٰ عبد الرحمن بن عوف کو جنت کی نذر تسلیم کرے۔

(۲) عَنْ غَابِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ لَيْسَ بِهِ إِذَا أَمَرَ شَيْئًا

بِمَا يَهْمُنِي مِنْ أَتَقَدَّرُ وَلَقَدْ تَمَسَّحَ عَلَيْهِمُ الْإِلَاحُ الصَّابِرُونَ الصَّابِرُونَ فَقَالَتْ غَابِشَةُ

بَغِيضِي الْمُنْتَصِلِينَ ثُمَّ قَالَتْ غَابِشَةُ لَأَبْنِي سَلَمَتْنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ سَفَى اللَّهُ أَمَّا كَ

بْنِ سَلَمَتِ بْنِ الْحَنْظَلَةِ وَكَانَ ابْنُ عَرَفَةَ فَلَمْ يَصْلُقْ عَلَى أَهْلِهَا الْمُؤْمِنِينَ بِعَدِّ يَمَّةٍ

بِئْسَ بِأَوْعَيْنَ الْفَا (رواہ ابن سعد)

سیدہ عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے اپنی بیویوں سے فرمایا تمہارا معاملہ کچھ اس نوعیت کا ہے جو میرے بعد مجھ کو فکر میں ڈال رہا ہے اور تمہارے خرچ پر صبر کریں گے جو صابر اور مدد یقین ہیں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ (صابر اور مدد یقین سے) آپ ﷺ فرمادے لوگ ہیں جو صدقہ دینے والے اور کار خیر کرنے والے ہیں پھر حضرت عائشہ نے حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ کے بیٹے ابوسلمہؓ سے کہا اللہ تعالیٰ تمہارے باپ کو جنت کی تسلیل سے صبراب کرے اور عبد الرحمن بن عوفؓ نے اصحاب المؤمنین کے خرچہ کے لئے ایک باغ دیا تھا جو چالیس ہزار درہم کا بیجا گیا تھا۔

(۸) حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے مناقب :-

(۱) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَجْمَعُ قَبْرَيْنِ وَلَا يَخْدُ إِلَّا لِسَعْدِ بْنِ

حَالِبٍ لِأَنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ يَوْمَ أُحُدٍ يَأْتِي (رواہ ابن سعد)

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور اقدس ﷺ کو کسی کے لئے اپنے ماں باپ کو جمع کرتے



نہیں تاکر سعد بن ابی وقاص کیلئے چنانچہ جنگ احد کے دن میں نے حضور اقدس ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا اور اود تیر مار دھرے ماں باپ تم پر قریبان۔

(۲) عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَوْمَ بَدْرٍ يَوْمَ أُخِيدَ أَلْفُهُمْ أَفْطَرْتُ مَنَّةً وَأَجِبتُ دَعْوَتَهُمْ فَهَرَبُوا ۝

حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے (اٹکے حق میں) اس دن یعنی غزوہ احد کے دن میں دعا فرمائی اے اللہ اس سحر کی تیر اعلیٰ میں شدت و قوت صاف فرما اور اس کی دعا قبول فرما۔

### (۹) حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ کے مناقب

(۱) عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ يَمْكُنِي هَذَا كَهْوَرُ الْمَطْوِيِّ الْقُرْآنِيِّ وَلَوْ أَخَذَ الْقُسُوفُ الْمُتَفَرِّقَةَ بِمُخْتَلِفَتِهَا لَمْ يَنْتَوِ عَنْهُ مَنَافِعُ كُلِّهَا مَنَعَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْهُ بِرِيقَةٍ كَانَ مَعَ كُلِّهَا نَبِيُّ عِبَادَتِهِ يَتْلُوَانِ عَنْ جِوَرِ لَوْ يَمْنِي وَحُورُ لَكَ النَّبِيُّ ﷺ سَمِعْتُهُمْ وَكَانَتْ لَأَطْمَاقُهُمْ عَنْهُ نَفْثَةٌ وَبَسْبِهَا كَانَ فَسَلَمَ لَهُمْ كَانَ أَذْمَ طَرَا أَلَا أَحْمَرُ مَا تِ بِالنَّبِيِّ ﷺ فَحُجِّلَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَاجْتَنَبَ سَنَةَ إِحْسَى عَشِيمٍ وَلَهُ بِحُجٍّ وَتَسْتَوِي سَنَةَ دَاوُدَ جَالِ  
سحر و تیرہ سوید

حضرت سعد بن زید کی کنیت ابو الامور مروی قریشی ہے اور یہ مشر و مشرہ میں سے ایک ہیں مشر و یا میں اسلام لائے اور حضور اقدس ﷺ کے ساتھ تمام جنگوں میں حاضر رہے مگر غزوہ بدر میں یہ طلحہ بن عبد اللہ کے ساتھ قریش کے قافلہ کے خیر لانے کے لئے گئے تھے باب یہ وہاں آئے تو حضور اقدس ﷺ نے یہ کہے مال غنیمت میں سے ان کے لئے حصہ مقرر کیا اور حضرت عمرؓ نے یہ کہیں حضرت فاطمہؓ کے نکاح میں تھی اور یہی اعلیٰ قاصدہ میں جو حضرت عمرؓ کے قول اسلام کا ذریعہ بنی تھی اور حضرت سعید بن زید مومل القامت محمدؐ میں تھے اور ان کے سر پر لپے اور کھنٹے تھے

اولیٰ ان حدیث میں علیؑ کے مقام پر آیا اور اسے کہہ دیا کہ تم نے جو حدیثیں بیان کی ہیں وہ سب میری حدیثیں ہیں۔

میں محمد کے دینی و فاضل ہائی ماسٹر، جس کا پہلا نام محمد رفیع تھا۔

(۲) مشہور عالمی حضرت سعید بن مسیبؓ سے روایت ہے کہ حضرت سعید بن زیدؓ نے کہا:

”میں سے تھے جو صحتِ ثمال میں حضورِ اقدس ﷺ کی آغوشِ ابرار میں حضورِ اقدس ﷺ کے

[illegible]

اسے اڑھائی گھنٹہ کی مدت کا اور سے حضرت سعید بن ابیہؓ کو "مسجد حرامی"

طبعاً ہے۔" کا یہ معاملہ جو گاتھہ نامہ مستحقانہ لکھنے کی صورت میں ان کے لیے تھا۔

اک روایت ہے کہ ایک مرتب نے وفات پزیر ہو کر دعا کی کہ اس شخص کو

*[Illegible handwritten signature]*

11/11/2019 11:11:11 AM

[illegible][illegible]

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

24

[illegible]

پہلے سے پہلے ہی میں نے یہاں سے چلا گیا تھا۔

”میں نے اسے دیکھا تھا کہ وہ اپنے گھر کے دروازے پر کھڑا ہے۔“

میں نے اس کو دیکھا تھا۔

خدا کی قدرت پر چکر مار رہا ہوں۔ یہی سچائی ہے جس نے اس کو اپنی حالت میں اپنے سر

کے تو ہیں میں رازِ مرئی اگلے بعد افسانہ بند نہیں یہ صربیا اس کتنا قبیح اعلیٰ

## (۱۰) حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کے مناقب

(۱) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِحَنِي أُمَيَّةَ بْنَ أَبِي سَلَمَةَ هَذَا الْأَمَةُ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَوْحِ (دارالحدیث)

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا ابراہیمؑ کا ایک امین ہوتا ہے اور اس امت کے امین ابو عبیدہ بن جراحؓ ہیں (اگرچہ تمام ہی صحابہؓ وصف امانت کے حامل تھے لیکن حضرت ابو عبیدہؓ کو اس امت کا امین اس اعتبار سے فرمایا گیا کہ ان میں یہ وصف دوسرے صحابہؓ کی نسبت زیادہ غالب تھا یا حضرت ابو عبیدہؓ کے اوصاف میں سے یہ وصف ان پر زیادہ غالب تھا)

(۲) عَنْ خَلِيفَةَ قَالَ سَاءَ أَهْلُ بَغْدَادَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَقَّقُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا بَلَغَكَ مِنْكَ الْبَارِئُ بَعْدَ مَا بَلَغَكَ مِنْكَ الْبَارِئُ لَا تَخْشَى الْبَلَاءَ فَاسْتَشْرَفَ نَهْجَ النَّاسِ قَالَ لَقِيتُ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَوْحِ (دارالحدیث)

حضرت خلیفہؓ فرماتے ہیں کہ بصرہ کے لوگوں نے حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس (حاکم و قاضی) کا ایسے شخص کو بھیجئے جو امانت دار ہو، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا جینہ میں ایسے شخص کو تمہارا ہے پاس بھیج دو گا جو امین ہے اس نکتے پر کہ اسکو امانت دار کہہ جاوے لوگ میں شرف کے حصول کی تمنا اور انتظار کرنے لگے (کہ انہیں کوئی شخص اس منصب پر شرف و امتیاز حاصل کرتا ہے)

حضرت خلیفہؓ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے ابو عبیدہ بن جراحؓ کو بھیجا۔

لَوْلَا : وَغَمَمَاتُ السَّلَفِ مِنَ الصَّالِحِينَ وَالْفَائِضِينَ وَتَمَنُّهُمْ مِنْ أَهْلِ الْخَيْرِ وَالْأَكْمَرِ

### تا بعین و علماء سلف کا بیان

یہاں سے امام لمہادؒ فرماتے ہیں علماء سلف صالحین جو پہلے گزر چکے ہیں اور انکا اتباع کرنے اور ان کے بعد آنے والے علم فضل والے اور محدثین اور اہل نقد اور نظرو قیاس والے علماء سب کا ذکر سوائے نیکی کے درست نہیں ہے اور جو شخص ان برگزیدہ ہستیوں کو برا بھلا کہتا ہے وہ راہ راست پر نہیں ہے۔

یہ علماء سلف صالحین انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں جیسے حدیث پاک میں ہے "العلماء ورثة الانبیاء" اور یہ حضور و قدس سرہ کے خلیفہ ہیں اور ان کی وجہ سے کتاب اللہ کا نام چم چا ہے اور سنت مطہرہ کی شمعیں پورے عالم میں ان ہی کی محنتوں سے روشن ہیں انہوں نے ہم تک حضور و قدس سرہ کے پیغامات پہنچائے ہیں اور جو چیز ہماری نگاہوں سے اوجھل تھی انہوں نے اسکو واضح کیا اس لیے یہ امت کے بڑے مصلح ہیں، انکا تذکرہ اعلیٰ القادس میں کیا جائے جیسے موجودہ دور میں بعض لوگ ائمہ محدثین اور فقہاء کی گستاخیاں کرتے رہے ہیں یہ لوگ اعتدال سے برکتہ ہیں اور راہ راست سے ہٹے ہوئے ہیں انہیں سلف صالحین فقہاء کرام کا احترام کرنا چاہیے ورنہ آخرت برباد ہو جائے گی۔

قوله: لَا تَقْبَلُوا خَلِيفَةَ الْأَوَّلِيَّةِ عَلَى أَخْبَرِ الْأَنْبِيَاءِ وَارِثِ

کوئی ولی نبی سے افضل نہیں ہو سکتا

یہاں سے امام لمہادؒ فرماتے ہیں ہم کسی نبی پر تخیل نہیں دیتے بلکہ ہم جانتے ہیں ایک نبی تمام اولیاء اللہ سے افضل ہے ولی خواہ کتنی ہی عبارت اور ریاضت کر لے لیکن وہ نبی کے درجہ کو نہیں پہنچ

سُئلَ اس نے کہ اولیاء حق کمالات کے ساتھ متصف ہوتے ہیں انبیاء ان کمالات کے ساتھ بدرجہ  
 آخر متصف ہوئے تو علامہ حزیہ ایسے کمالات اور اوصاف کے حامل ہوتے ہیں جن سے اولیاء اللہ  
 محروم ہوتے ہیں چنانچہ نبیاء علیہم السلام محصور اور سے خارج سے ماسون ہوئی اور مشاہد و ملائکہ  
 سے محرز اور احکام کی تبلیغ اور مخلوق کی رہنمائی پر مامور ہوتے ہیں۔

اور سے دارالعلوم فیصل آباد کے ہائی رئیس اہل حقین حضرت اقدس مولانا مفتی زمین العابدین  
 قدس سرہ نے ذکر فرمایا کرتے تھے اگر تمام روئے زمین کو حضرت شیخ عبد القادر جیلانیؒ اور حضرت  
 شیخ حسن بھرتی جیسے اولیاء سے بھر دیا جائے پھر بھی اس صحابی کی شان کو نہیں سمجھ سکتے جس نے  
 تھوڑی دیر ایمان کی عزت میں حضور مقدس ﷺ کی محبت میں گزری ہو اور اگر تمام روئے زمین  
 کو سچا کر آم سے بھر دیا جائے تو ایک نبی کی شان کو نہیں سمجھ سکتے اور اگر تمام انبیاء کی تمام  
 فائزیں ایک طرف ہوں تو حضور مقدس ﷺ کے ایک مجتہد کا مقابلہ نہیں کر سکتیں۔

آگے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ اولیاء باطن کی کرامات برحق ہیں اور ان پر تمام ایمان ہے مگر ملک و  
 نقد و ماویوں سے متحول ہوں، من کمرات اور جموں نہ ہوں، بھوتی اور من کمرات کہ ہستوں کے ہم  
 پائل نہیں ہیں۔

### علامات قیامت کا بیان

وَمِنْ بَاطِنِ السَّاعَةِ عُرُوجُ الدَّجَالِ وَالزُّلْفُ عَمْسَى مِنَ الشَّعَاءِ وَبَطْنُوعُ  
 الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا عُرُوجُ ذَا الْقَلْبِ الْأَرْحِ مِنْ مَوْجِعِهَا  
 وَلَا نَسْبُ قِيَامُهَا وَلَا عُرُوقُهَا وَلَا مَنْ يُدْعَى شَيْئًا بِحِلَابِ الْكِتَابِ وَالسُّنْبُورِ اجْتِمَاعُ  
 الْأُمَمِ وَغَرَى الْجَمَاعَةُ عَدَاؤُ ضَرَّاءِ الْفَرَقِ فَرَقُوا عَدَاؤُهَا

وَمِنْ الشَّيْءِ فِي الشَّعَاءِ وَالْأَرْحِ وَاجْتِمَاعُ دِينِ الْإِسْلَامِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "إِنَّ  
 الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامَ" وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ"

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: "وَرَجَعْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا" وَهُوَ تَمِيمُ الْقَلْبِ وَالطَّقِصُ وَالْقَشِيرَةُ  
وَالشَّعْطِيلُ وَالْخَبِيرُ وَالْقَلْبُ وَالْأَمْنُ وَالْهَامُ

**ترجمہ :-** ہم قیامت کی علامتوں پر ایمان رکھتے ہیں ان علامتوں میں سے دجال

کا خروج اور عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے نزول اور مغرب کی جانب سے سورج کا طلوع ہونا اور دلیہ الارض کا آبی تھک سے لگنا۔

ہم کسی کا من اور عزت کی تصدیق نہیں کرتے بھرتی اس شخص کی تصدیق کرتے ہیں جو کتاب و سنت اور اجماع اس کے خلاف کسی بات کا دعویٰ کرتا ہو اور ہم اہل سنت والجماعت کو یہ حق اور لہیک سمجھتے ہیں جو تفریق بندی کو کج روی اور عیب سمجھتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا دین آج بھی نبوت میں ایک ہی ہے اور دین اسلام ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "وَكَلَّمَ بَنِي إِسْرَءِيلَ كُنْزُوكَ إِسْلَامًا هُوَ" اور اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا ہے "وَهُوَ عَصَا" اسلام کے علاوہ دین کا کوئی اور نہیں ہے بلکہ لہول نہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا "وَهُوَ لَمْ يَلِدْ" لہذا ہم اس لیے اسلام کو بطور دین پسند کیا ہے "وَهُوَ دِينُ" اسلام افراط اور تفریط چھوڑ کر عقل و جبر اور قدر ہے جو حق اور امتداد کی کے درمیان ہے۔

**تجزیہ عبارت :-** کہ وہ عہد میں امام محمدی نے قیامت کی علامتوں پر ایمان

لانے اور کائنات اور نبوی اور بدعت کی تصدیق نہ کرنے کو بیان کیا ہے اور ساتھ ساتھ اہل سنت والجماعت کے حق ہونے کو اور دین اسلام خدا کا پسندیدہ مذہب ہونے کو بیان کیا ہے کیونکہ یہ افراط و تفریط سے خالی ہے۔

**تشریح**

قَوْلُهُ وَتُؤْمِنُ بِأَسْرَاطِ الشَّاعِبِثَةِ غُرُوجِ الدَّجَالِ الرَّجُلِ

## علامات قیامت برحق ہیں

یہاں سے امام غزالیؒ کی علامت قیامت کا ذکر کرتے ہیں کہ دجال کا خروج، اور حضرت یحییٰ علیہ السلام کا آسمان سے نزول اور سورج کا مغرب کی جانب سے طلوع ہونا اور ولید الرضی کا اپنے مقام سے خروج، ان ساری علامتوں کی حضور اقدس ﷺ نے خبر دی ہے اور یہی حق ہیں کیونکہ یہ سب ایسی ممکن باتیں ہیں جنکی تحریر صادق ﷺ نے فرمائی ہے اور جس ممکن چیز کی تحریر صادق ﷺ فرمادیں اسکو ماننا واجب ہوتا ہے اس لئے ان علامات قیامت پر ایمان لانا واجب ہے۔

### قیامت کی علامتیں

(۱) دجال کا خروج :- قیامت کی علامتوں میں سے ایک علامت خروج دجال ہے دجال کا لفظ دجل سے نکلا ہے جسکے معنی غلط حلقہ اور تلبیس کے ہیں چنانچہ جب کوئی شخص صحیح بات کو غلط بات کے ساتھ غلط ملاحظہ کرتا ہے اور فریب دیتا ہے تو کہا جاتا ہے "فَضَلَّ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ" اس نے حق کو باطل کے ساتھ گمراہ کر دیا اور دجل کے معنی جھوٹ کے بھی آتے ہیں اور دجال میں ان دونوں معنوں کا پایا جاتا بالکل ظاہر ہے کہ حق کو باطل کیساتھ غلط حلقہ کر چکا اور مجموعہ بھی ہوگا،

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک دن حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا جسکا مطلب یہ ہے خبردار اہل جہنم دجال کے بارے میں ایسی بات مت چاہوں جو کسی اور نبی نے اپنی قوم کو نہیں بتائی اور وہ یہ بات ہے کہ دجال کا نام ہوگا اور وہ اپنے ساتھ جنت اور دوزخ کی ضربیں وہ چیزیں لائے گا جس سے جہنم کو جنت کہے گا حقیقت میں وہ دوزخ ہوگا لہذا میں تمہیں اس دجال سے ڈراتا ہوں جیسا کہ روح ضیاء اسلام نے اپنی قوم کو اس سے ڈرایا تھا (بخاری، مسلم)

دوسری حدیث میں ہے کہ حضرت عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور اقدس ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ آدم علیہ السلام کی پیدائش سے لیکر قیامت کے دن تک دجال سے بڑا کوئی

قتل ہوگا۔ (مسلم)

(۲) سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے نزول :- قیامت کی علامتوں میں سے ایک علامت نزول عیسیٰ ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت کے قریب آسمان سے دمشق کی جانب مسجد کے شرقی منارہ پر اتریں گے وہاں سے ان کو زمین میں تشریف لائیں گے اور حضور اقدس ﷺ کے دین کا اجماع کریں گے اور اپنے تمام احکام و فرامین شریفہ محمدی کے مطابق نافذ کریں گے اور عدل و انصاف سے زمین کو بھروں گے پھر اُن کی وفات ہوگی اور روحہ اقدس میں مدفن ہو گئے جیسا کہ حدیث مبارکہ میں اسکو بیان کیا گیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا جسکا مفہوم یہ ہے کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے یقیناً عیسیٰ علیہ السلام تمہارے درمیان اتریں گے جو ایک عادل و قائم ہوں گے اور فزیر کو قتل کر ڈالیں گے اور جو یہ کوشم کر دیں گے (صرف اسلام قبول ہوگا) اور مال و دولت کی اتنی فراوانی ہوگی یہاں تک کہ کوئی شخص (اس مال و دولت کا) خواہشمند نہ رہے اور اس وقت ایک مجدد دنیا اور دین کی تمام چیزوں سے بہتر ہوگا پھر حضرت ابو ہریرہؓ فرمایا کرتے تھے (اگر تمہیں کوئی شک و شبہ ہو اور دلیل حاصل کرنا چاہیے ہو) تو یہ آیت پڑھو "وَيَأْتِيَنَّهُمُ الْغَيَابُ وَالْكَذَابُ إِلَّا تَوْبَتِي بَعْدَ قَتْلِ قَوْمِي" (ماری مسلم)

سورج کا مغرب سے طلوع ہونا :- قیامت کی علامتوں میں سے ایک علامت قیامت کے قیام سے قبل سورج مغرب کی طرف سے طلوع ہوگا جب لوگ اسکو دیکھیں گے تو ایمان لائے آئیں گے لیکن اس وقت کسی شخص کا ایمان لانا قبول نہ ہوگا اس کو ایک حدیث پاک میں بیان کیا گیا ہے،

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے جسکا مفہوم یہ ہے کہ ایک دن جب سورج غروب ہو رہا تھا تو حضور اقدس ﷺ مجھ سے فرماتے تھے کہ کیا تم جانتے ہو کہ یہ سورج کہاں جا رہا ہے میں نے عرض کیا اللہ



اور اسکا رسول ﷺ ہی بہتر جانتے ہیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ سورج چلتا ہے یہاں تک کہ عرش کے نیچے پہنچ کر عبادہ کرتا ہے، لیکن وہ اجازت مانگتا ہے تو اسکا اجازت دی جاتی ہے کہ مشرق کی طرف سے طلوع ہو جاوے اور وہ وقت جلد آنے والا ہے جب سورج عبادہ کرے گا لیکن اسکا عبادہ قبول نہ ہوگا اور وہ اجازت چاہے گا لیکن اسکا اجازت نہیں ملے گی اور عزم ہوگا جس طرف سے آئے ہے اسی طرف لوٹ جا چنانچہ سورج مغرب کی جانب طلوع ہوگا اور یہی مراد ہے اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ”وَالشَّمْسُ تَبْعُرِي بِنَسْفٍ لَّهَا“ اور منظور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سورج کا مستقر یعنی ٹھہرنے کی جگہ عرش کے نیچے ہے (بخاری رحمہ اللہ)

(۴) ولبة الارض کا ظاہر ہونا:۔ قرأت کی علامتوں میں سے ایک علامت

ولبة الارض کا اپنی جگہ سے ہٹنا ہے ایک عجیب الحقت اور تادر فعل کا جانور ہوگا اور کبھی صاف ہوا کے درمیان سے نکلے گا جیسا کہ قرآن پاک میں بھی ہے ”وَالْفَوْقُ غَشِيَهُمْ خَشِيعَةً اَنْتُمْ رَجَاءُ الْهَبِ دَائِبَتَيْنِ الْاَرْضُ تَكْفِيهِمْ اَنْ النَّاسُ تَكُنُو اِهْلًا لَا يُؤْتَوْنَ“ (سورہ یونس ص ۴۲ تا ۴۳)

جب واقع ہو جائے گی ان پر بات (یعنی عذاب کا وعدہ پورا ہوگا) تو ہم ان کے لئے زمین سے ایک چٹور نکالیں گے جو ان سے نہیں کرے گا اس واسطے کہ یہ لوگ ہماری نشانوں پر یقین نہیں رکھتے تھے۔

یہ جانور چوپایہ کی صورت میں ہوگا جسکی لہائی ستر ذراع ہوگی یہ تمام شہروں اور علاقوں میں اس تیزی کے ساتھ پھرنے لگے گا کہ کوئی اسکا پوچھا نہ کر سکے گا اور کوئی دوزخ کو اس سے چھٹکا نہ حاصل نہ کر سکے گا اور جو صاحب ایمان ہوگا انکی پیشانی پر مومن لکھ دے گا اور جو کافر ہوگا انکے من پر کافر لکھ دے گا، اسی کو ایک محدث پاک میں بیان کیا گیا ہے،

کہ حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے حضور اقدس ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ قیامت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی سورج کا مغرب کی طرف سے طلوع ہونا اور چاشت کے وقت لوگوں پر ولبة الارض کا لٹانا اور ان نشانیوں میں جو بھی پہلے ظاہر ہوگی دوسری انکے بعد جلد ہی ظہر

ہو جائے گی (سلسلہ ۱)

قوله: وَلَا تُضِلِّيْ كَلْبِنَا وَلَا غُرَّافَنَا

### کالمین کا بیان

یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ہم مسلمان، کالمین اور عراف کی تصدیق نہیں کرتے اور کالمین کی تصدیق کرنا کفر ہے جیسے حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے ”مَنْ اتَى كَلْبًا فَلْيُكَلِّمْهُ بِمَا يَكُونُ فَكَلْبُهُ يَفْهَمُ مِنْهُمَا الْقَوْلُ عَلَى مَعْنَى مَعْنَى“ (رواہ سنن ابی داود)

کہ جو شخص کالمین کے پاس آیا اور انکی کئی ہوئی بات کی تصدیق کی تو میری ہوگا اس کتاب سے جو اللہ تعالیٰ نے معرفت ﷺ پر نازل کی،

کالمین کون ہے؟۔ کالمین وہ شخص ہے جو مستقبل میں ہونے والی چیزوں کی خبر دیتا ہے اور اسرار کی معرفت اور عظیم غیب پر مطلع ہونے کا دعویٰ کرتا ہے عرب میں چند ایسے کالمین تھے جن میں سے بعض کا دعویٰ تھا کہ جنوں میں سے کوئی افکا جاسوس اور تابع ہے جو اسے خبریں ملاتا ہے اور بعض کہتے تھے وہ اپنے فطری فہم سے غیب کا ادراک کر لیتے ہیں، بہر حال غیب کا علم ایسی چیز ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے،

عراف کون ہے؟۔ عراف وہ ہے جو مردہ چیز کے بتانے کا دعویٰ کرتا ہے اور کلمہ وہ چیز کی جگہ بتانے کا دعویٰ کرتا ہے بعض نے کہا عراف درجہ نبوی دونوں عراف ہیں، کہانہ کی تکذیب کی طرح شریعت نے انکی بھی تکذیب کی ہے جیسے حدیث میں ہے

”عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّمَا عِرَافُ سَائِلُهُ عَنْ خَيْبٍ لَمْ يَقْبَلْ لَهُ صَلَوةٌ وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً“ (رواہ سنن ابی داود)

کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص عراف کے پاس آیا اور کئی چیز کے بارے میں اس

سے پوچھا تو اس کی چالیس روٹوں کی نمازیں پھر نہیں ہو گئی،

قوله: وَلَا تَمْنُنْ تِلْكَ أَمْثَلُ الْكِتَابِ وَالْمُتَّبِعُوا أَمْرًا

الجماعت والجماعت سے الگ راستہ اختیار کرنا کج روی اور عذاب ہے  
یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ نہ ہم کسی ایسے شخص کی تہدیت کرتے ہیں جو کتاب اللہ اور  
سنہ رسول ﷺ اور اتباع امت کے خلاف کسی چیز کا دعویٰ کرتا ہو اور ہم اہل سنت والجماعت کو  
حق اور ٹھیک سمجھتے ہیں اور تفرق بندی اور اہل سنت والجماعت سے جدا ہونے کو

کج روی اور عذاب سمجھتے ہیں، ماسی کو حدیث شپاک کے اندر بھی بیان فرمایا کہ عبد اللہ بن عمرؓ سے  
روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بنی اسرائیل پھر (۴) فرقوں میں بٹ گئے  
تھے میری امت پھر (۳) فرقوں میں بٹے گی یہ سب جہنم میں ہونگے سوائے ایک جماعت کے،  
صحابہ کرامؓ نے عرض کیا وہ (نجات پانے والی جماعت) کونسی جماعت ہوگی آپؐ نے ارشاد فرمایا  
”مَنْ أَتَاهُمْ وَأَصْحَابُهَا“ جس پر میں اور میرے صحابہ ہیں (ترمذی شریف)

اسلئے تفرق بندی اور الگ راستہ اختیار کرنا کج روی ہے اور جس سے رب العزت نے منع فرمایا  
”وَلَا تَجْعَلُوا بَيْنَكُمْ سُبُلًا“ (سورہ آل عمران ۱۰۳)

اور تم اللہ کی راہی لا شیوہی سے بکڑ لو اور پھر تہذیب دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے  
”وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا فَمَا اتَّخَفْتُم مِّنْ بَعْضِهِمْ غِلًّا وَهُمْ أَوْتَرُكُوا“ (سورہ آل عمران ۱۰۵)  
غلیظہ“ (سورہ آل عمران ۱۰۵)

اور تم ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاؤ جو متفرق ہو گئے اور احکام خداؐ آنے کے بعد ایک دوسرے سے  
اختلاف کرنے لگے یہ لوگ ہیں کہ انکے لئے عذاب ہے۔

قوله: وَذِينَ الَّذِينَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَأَجَلُوا يُدْعُونَ إِلَى الْإِسْلَامِ

## آسمان اور زمین میں دین صرف اسلام ہے

یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا دین آسمان اور زمین میں صرف ایک ہی ہے اور وہ دین اسلام ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے حضور اقدس ﷺ کی وساطت سے اس امت کو دیا ہے اسی کو اللہ رب العزت نے اپنی مقدس کتاب میں فرمایا ہے۔

(۱) "إِنَّ الْمَبِیَّنَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ" (سورہ آل عمران آیت ۸۵)

ہے شک دین اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسلام ہی ہے۔

(۲) دوسری جگہ رب العزت کا ارشاد ہے "وَمَنْ تَبِعَ مَعِيَ مِلَّةَ الْإِسْلَامِ فَبُذِلَ قَتْلُ مِثْلِهِ وَهُوَ مِنَ الْآخِرَةِ مِنَ الْغَیْبِ" (سورہ آل عمران آیت ۸۵)

اور جو شخص اسلام کے علاوہ دین تلاش کرتا ہے اس سے ہرگز قبول نہ ہوگا اور وہ آخرت میں خسار پانے والوں میں سے ہوگا

(۳) تیسری جگہ رب العزت کا ارشاد ہے "وَقَدْ خَلَقْتُ عَلَيْكُمْ بَعْضَی وَزَجَّیْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ حَقًّا" (سورہ آل عمران آیت ۸۵)

آج میں پورا کر چکا تمہارے لیے تمہارا دین اور میں نے پورا کیا تم پر احسان اور میں نے تمہارے لیے پسند کیا اسلام کو دین،

## دین اسلام افراط اور تقریب کے درمیان ہے

یہاں سے آگے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ اسلام افراط اور تقریب کے درمیان ہے جیسے یہود و نصاریٰ نے دین میں افراط اور تقریب کیا اور بعض یہود و نصاریٰ اور مشرکین نے دین میں غلو کیا اور حد سے زیادہ حد تک کہ خدائی منصب کو انسانوں کے لئے ثابت کیا اور انسانی صفات اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت کیں اور حضرت صلی علیہ السلام اور حضرت عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہا اور بعض یہود نے تقریب سے کام لیا کہ انبیاء علیہ السلام کو گل کیا۔

## دین اسلام تعہد اور تعطیل کے درمیان ہے

معبود فرقہ نے اللہ تعالیٰ کو مخلوق کے ساتھ تعہد دی اور فرقہ مسلک نے اللہ تعالیٰ کو صفات سے خالی سمجھا لیا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات حق ہے لیکن اسے کوئی صفت نہیں ہے لیکن دین اسلام تعہد اور تعطیل کے درمیان ہے۔

## دین اسلام جبر اور قدر کے درمیان ہے

جبر یہ فرقہ کا یہ عقیدہ ہے کہ انسان کو کوئی اختیار حاصل نہیں یہ مجبور مصل ہے اور ہر کام مجبور ہو کر کرتا ہے اسی لئے اسے گناہوں پر موانع نہیں ہوگا اور قدر یہ فرقہ کا یہ عقیدہ ہے کہ انسان جو کچھ کرتا ہے اپنے ارادہ اور اختیار سے کرتا ہے اللہ تعالیٰ کا اس میں کوئی دخل نہیں پڑتا قدر اللہ تعالیٰ کی تقدیر کا انکار کرتے ہیں لیکن دین اسلام جبر اور قدر کے درمیان ہے۔

## یہ دین اسلام اُمید اور یأس کے درمیان ہے

اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید ہو جانا کفر ہے جیسے ﴿لَا تَيْسَسْ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ (سورہ یوسف آیت ۸۷ بارہ ۱۲)

کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید نہیں ہوتے مگر صرف کافر لوگ، اسی طرح اللہ تعالیٰ کے عذاب اور گرفت سے بے خوف ہو جانا یہ بھی کفر ہے، جیسے اللہ رب العزت کا ارشاد ہے ﴿فَلَا تَتَمَنَّوْا مَوْتَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (سورہ احزاب آیت ۲۹ بارہ ۲۹)

کہ اللہ کی تدبیر سے وہی لوگ بے خوف ہوتے ہیں جو فاسق پانے والے ہیں اور یہ دین اسلام اُمید اور خوف کے درمیان ہے، اسی کو صحت پاک کے اندر بھی بیان کیا گیا ہے

﴿لَا يَهْمُنَانِ تَتِمُّنِ الْخَوْفُ وَالرَّجَاءُ﴾ کہ اپنے رب کے عذاب سے (ارتبا بھی رہے اور انکی رحمت کا امیدوار بھی رہے کہ امید اور خوف انسان کے لئے متوازن دو چیزوں کے ہے کہ انکے ذریعے

انسان اللہ تعالیٰ اور آخرت کی طرف پروا نہ کرتا ہے، جیسے حضرت عمر فاروقؓ فرماتے ہیں کہ اگر قیامت کے دن یہ اعلان ہو کہ تمام لوگ جہنم میں جائیں گے اور صرف ایک آدمی جنت میں جائے گا تو میں اللہ تعالیٰ کی رحمت کا امیدوار ہوں کہ وہ میں ہوگا، اور اگر قیامت کے دن یہ اعلان ہو کہ تمام لوگ جنت میں جائیں گے اور صرف ایک آدمی جہنم میں جائے گا مجھے تو خوف اور ڈر ہے کہ کہیں وہ میں نہ ہوں۔

## اہل سنت والجماعت اور فرقہ باطلہ کا بیان

فَهَذِهِ اَوَّلُ سُنَّتِنا وَعِبَادَتِنا ظَاهِرُ اَوَّلِنا باطنُنا وَنَحْنُ كَثَرَةٌ اِلَى اللّٰهِ تَعَالٰى مِمَّنْ خَالَفَ الَّذِى ذَكَرْنَاهُ وَبَيَّنَّاهُ وَنَسَأُ اللّٰهُ تَعَالٰى اَنْ يُّنْزِلَ عَلَيْهِ رِزْقَهُمْ لِقَابِهِمْ فَيَقْتُلُهُمْ اَلَا هُوَ الْمُخْطِئُ بِكُلِّ آثَرٍ الْمُخْطِئُ لِكُلِّ الْمَذْهَبِ الرَّقْبَةُ كَالْمُشْبِهَةِ بِالْجَهَنَّمِ وَالْجَهَنَّمِ وَالْقُلُوبُ مَوْطِنُهُمْ مِمَّنْ خَالَفَ السُّنَّةَ وَالْجَمَاعَةَ وَاتَّبَعَ الْبِدْعَةَ وَالْعَصَاةَ وَنَحْنُ مِنْهُمْ اَبْرَأُ وَهُمْ يَحْتَضِرُ حُلَّالٌ وَاَزْوَاجُهُمُ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالضَّرَابِ وَاللّٰهُ الْمُرْجِعُ وَالْحَكَمُ.

**تفسیر:** اہل حق اور باطل کا بیان اور عقیدہ اور ایمان ہر اس شخص سے اللہ تعالیٰ کی طرف برأت کا اظہار کرتے ہیں جو اس عقیدے کا مخالف ہے جسکو ہم نے ذکر کیا اور بیان کیا ہے اور ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ایمان پر ثابت قدم رکھے اور اسی پر ہمارا خاتمہ فرمائے مخلوط خواہشات اور مختلف آراء اور دینی مذہب سے متلاشتہ، جمعیہ، ہجریہ، قدریہ اور ان کے علاوہ جنہوں نے سنت اور جماعت کی مخالفت کی ہے اور بدعت اور گمراہی کی اتباع کی ہے اور ہم ان سب سے برأت کا اظہار کرتے ہیں یہ تمام فرقے ہمارے نزدیک گمراہ اور جہنمی کے ہیں اور اللہ تعالیٰ زیادہ درست جاننے والے ہیں اور اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے اسی کی طرف جانے پتہ ہے۔

**تجزیہ عبارت:** مذکورہ عبارت میں امام غلامی اپنے دین اور عقائد کا اظہار اور باطل مذاہب سے برائت کا اظہار کر رہے ہیں اور ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ سے وحین اسلام اور ایمان پر ہمت قدمی اور تادمہ بالغیر کی دعا اور باطل فرقوں کی نشان دہی اور ان سے ٹھٹھ کی اللہ تعالیٰ کے دربار میں التجا کر رہے ہیں۔

## تشریح

قوله: قُلْ مَا يَشَاءُ اللَّهُ يُفْلِحْ اَلَا تَرَكَوْنَ بَیِّنَاتٍ

اہل سنت والجماعت کی اتباع اور فرقہ باطلہ سے پیروی

شروع کتاب سے لیکر احکام تک امام غلامی نے ایمان اور دین اور اعتقاد پر ارشادات فرمائے اب یہاں نتیجہ کے طور پر فرما رہے ہیں جو ہم بیان کر چکے ہیں یہ ہزار اظہار کا اہتمام دین اور اعتقاد ہے اور جو شخص اس دین اور عقائد کا مخالف ہے جسکو ہم نے بیان کیا ہے تو ہم اللہ تعالیٰ کے سامنے برائت اور پیروی کا اظہار کرتے ہیں کہ ہم ایسے شخص سے بری ہیں کیونکہ ہم نے اسکے سامنے عقائد بیان کر دیے ہیں لیکن اس نے ہمت دھری اور کج روی کو عطاء پر مخالفت کی ہے اور ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ایمان پر ثابت قدم رکھے اور کسی پر ہمارا غم نہ فرمائے۔

قوله: وَتَعْصِمُنَا مِنَ الْاَهْوَاءِ الْمُنْخَلِطِينَ الْاَزْوَاجَ الْمُنْخَلِطِينَ الْمَذَاهِبِ الرَّقِیْبَةِ

مگر اہل فرقوں کی نشان دہی اور ان سے حفاظت کی دعا

فرقہ مشتبہ:۔ یہ فرقہ ہے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کو مخلوق کے ساتھ تعہید دی ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفات کو مخلوق کے مشابہ قرار دیا ہے خالق کو مخلوق کے مشابہ کر رہے لیکن انکے برعکس جیسا انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کے ساتھ تعہید دی اور خدا کا بیٹا کہا ہے تو جیسا انہوں نے مخلوق کو خالق

کے مشابہ قرار دیا اور حق فرقہ نے خالق مخلوق کے مشابہ قرار دیا۔

فرقہ جمعیت :- یہ لوگ جم بن مومن کی طرف منسوب ہیں یہ وہ شخص ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی صفات کی نفی کر کے خدا تعالیٰ کو مستقل قرار دیا ہے اس فرقہ کا نظریہ یہ بھی ہے کہ جنت اور جہنم ایک ہی جگہ ہیں اور ایمان صرف معرفت کا نام ہے اور کفر صرف جہالت کا نام ہے اور حقیقت میں کسی انسان کا کوئی فعل نہیں سب افعال اللہ تعالیٰ کے ہیں انسانوں کی طرف افعال کی نسبت جاری ہے۔

فرقہ جہریہ :- الایہ متبوعہ ہے کہ جو افعال ظاہر انسان کا طرف منسوب ہیں ان میں یہ مجبور محسوس ہے انسان کا اپنا ارادہ اور اختیار بالکل نہیں بلکہ انسان کا اپنے افعال میں کوئی دخل ہے اور ہر کام مجبور ہو کر کرتا ہے۔

فرقہ قدریہ :- اس فرقہ کا نظریہ یہ ہے کہ انسان میں قدر و عورتاں اور اختیار نام موجود ہے کہ انسان جتنے کرتا ہے اپنے ارادہ اور اختیار سے کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کا اس میں کوئی دخل نہیں اور یہ انسان اپنے افعال اختیار کا محور متعلق ہے۔

حضرت امام طحاویؒ کی دعا :- اے اللہ! ہم کو یمن سے اختلاف رکھنے والی خواہشات اور غلو اور تکلف خواہشات سے بچائیں اور مستحق آرام سے ہماری حفاظت فرمائیں فضول اور رذیل مذاہب فرقہ جہریہ، فرقہ جمعیت، فرقہ قدریہ کی طرح اسی کے علاوہ دوسرے گمراہ فرقوں سے ہمیں محفوظ فرمائیں، جنہوں نے سنت اور جماعت کی قابلیت کی اور بدعت اور گمراہی کی اتباع کی اور بدعت و خطا کے طریق اور دوست بنے ہیں اسے اللہ ان سب سے بڑا رہے اور ہم ان سے برأت کا اہتمام کرتے ہیں اور یہ ہم فرماتے



ہم سے نزدیک ترین کمر اور دردی قسم کے ہیں۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْغُیُوْبِ وَاللّٰهُ الْمَرْجِعُ وَالْمُنَابِ

### تست بالشر

اللہ تعالیٰ کی نعمت (درد اور خصوصی رست سے ۲۷ شعبان ۱۳۲۷ء مطابق ۱۳ اکتوبر ۲۰۰۷ء بروز جمعہ) کتاب سے فراغت ہوئی، ایسا از حرم السور حرمین اے سے قبول و توفیق عادیجے اور قیامت تبت آنے والی انسانیت کے لئے ایمان اور دین اسلام میں پختگی اور عقائد کی اصلاح کا ذریعہ عادیجے اور چار گھنٹوں سے استمداد ہے کہ اپنے مبارک اوقات میں اس بندہ غنیمت رکھ بھی خصوصی دعاؤں میں یاد فرمائیں۔

قَالَ حَمْدُ لِلّٰهِ اَوْلَا وَاَخْرَا وَاظَاهِرُ وَاَوْبَاطُ وَاَصْلُوهُ وَاَلْسَلَامُ عَلٰی

سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ الْجَمِیْعِیْنَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ  
میں فہم

سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُكَ وَ اَتُوْبُ اِلَيْكَ  
محمد اسرار علی رحمہ

فاضل دارالعلوم لیصل آباد، فاضل عربی، خادم الحدیث

ج ۱۰۰ اسلامیہ ریہدنی لا اكون وجامعہ اسلامیہ ریہدنی لا اكون چک غلام محمد آباد لیصل آباد  
پاکستان

## ادبیات عربیہ کا قرآن مجید

### (۱) قرآن عربیہ کا قرآن مجید

صفحہ ۳۱۶ جس میں (۱) اعرابِ عربیت (۲) ترمیمِ مادہ و فہم کیا گیا ہے (۳) نحو کے مسائل پر تجزیہ و عبارت کے عنوان سے مشکل مقامات کا حل قرآن کے عنوان سے افادہ و جوابات سے بیان کیے گئے ہیں۔

### (۲) تفسیرِ قرآن مجید کے چند ایسے اقوال

صفحہ ۳۳۲ جس میں (۱) اعرابِ عربیت (۲) ترمیمِ مادہ و فہم کیا گیا ہے (۳) نحو کے مسائل کا خلاصہ تجزیہ و عبارت کے عنوان سے پیش کیا گیا ہے (۴) تشریح کے عنوان سے کتاب کا مکمل حل اور اعتراضات و جوابات سے بیان کیے گئے ہیں (۵) اشعار کی تشریح و تفسیر اور ترکیب و بیانی کا بیان ہے۔

### (۳) قرآن عربیہ کا قرآن مجید

صفحہ ۳۳۳ (۱) جس میں اعرابِ عربیت (۲) ترمیمِ مادہ و فہم کیا گیا ہے (۳) نحو کے مسائل کا خلاصہ تجزیہ و عبارت کے عنوان سے پیش کیا گیا ہے (۴) تشریح و عبارت کے عنوان سے کتاب کا مکمل حل اور اعتراضات و جوابات سے بیان کیے گئے ہیں (۵) اشعار کی تشریح و تفسیر اور ترکیب و بیانی کا بیان ہے (۶) تفسیر کے تحت پانچ سالہ فرقہ واداروں کے حوالہ پر چون (۷) نقل کیا گیا ہے۔

### (۴) قرآن عربیہ کا قرآن مجید

صفحہ ۳۳۴ جس میں (۱) اعرابِ عربیت (۲) ترمیمِ مادہ و فہم کیا گیا ہے (۳) نحو کے مسائل کا خلاصہ تجزیہ و عبارت کے عنوان سے پیش کیا گیا ہے (۴) تشریح و عبارت کے عنوان سے کتاب کا مکمل حل اور اعتراضات و جوابات سے بیان کیے گئے ہیں (۵) اشعار کی تشریح و تفسیر اور ترکیب و بیانی کا بیان ہے (۶) تفسیر کے تحت پانچ سالہ فرقہ واداروں کے حوالہ پر چون (۷) نقل کیا گیا ہے۔

مہارت کا یقین قلب میں بیگزیں ہوتا ہے اور ساتھ کنز الحوائج کے عنوان نے مختلف مواقع اور احوال کی دعائیں جو شخصیت علیہ السلام سے متحول ہیں جن کا معمول بنانا دنیا و آخرت کی سادگی حاصل کرنے کا سب سے بہترین ذریعہ ہے۔

### (۵) الوضائے القلوب۔۔۔۔۔ (تفسیر الطحاوی)

صفحات ۲۴۰ جس میں روح ذیلی خصوصیت کو مد نظر رکھا گیا ہے  
(۱) اعزاب علیہ السلام (۲) ترجمہ سادہ اور عام فہم (۳) قصص مصنف تجرید عبارت کے عنوان سے پیش کیا گیا ہے۔

(۴) تحریک عمر کے تحت عقائد اہل سنت والجماعت کا اثبات اور غلو و باطل کے دلائل اور انکی تردید اور فوائد و ممانعہ بیان کیے گئے ہیں۔

### (۶) کنز الحوائج (زیلعرازی)

کنز الحوائج کی زندگی میں بھی دستیاب میں جو ملت حاصل کئے جاسکتے ہیں۔

### (۷) اجورالحوادث فی اصول الشاشی

غیر اصول فقہ کی مشہور کتاب اصول الشاشی کی شرح زیر ترتیب ہے